

ایام عظمیٰ الہدیۃ

حالات زندگی قادیانی اور سنیہ

مفتی عزیز الرحمن

مکتبہ اسلامیہ جامعہ اسلامیہ
آودھ و بہار لاہور

بعض مسائل سے فائدہ حاصل ہے۔ جو مسئلے د
ہے سیکارے بہت سے مسائل سے۔

اس قدر کہ یہ درجہ حاصل کیا۔ درمیان میں کچھ مسائل کے لئے بعض
پیشکشوں کو منظور کیا گیا۔ یہ بہت سے مسائل کے لئے جو فائدہ مند
کتاب ہے ان کے لئے یہ ہے۔ جس کے لئے یہ بہت سے مسائل کے لئے
وہ بہت سے مسائل کے لئے ہے۔

۲۔ اس کے لئے یہ بہت سے مسائل کے لئے ہے۔ جو فائدہ مند
اس کے لئے ہے۔ جو فائدہ مند ہے۔

۳۔ اس کے لئے یہ بہت سے مسائل کے لئے ہے۔ جو فائدہ مند
یہ بہت سے مسائل کے لئے ہے۔

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ابو حنیفہ
مطوع

حالاتِ زندگی قانون سازی اور فقہ

مفتی عزیز الرحمن

مکتبہ دینیات

رائونڈ — ضلع لاہور

نام کتاب _____ امام اعظم ابو حنیفہؒ

مؤلف _____ مفتی عزیز الرحمن

سن طباعت _____ ۱۹۷۹ء

ناشر _____ مکتبہ رحمانیہ ر ۱۸ اردو بازار لاہور

مطبوعہ _____ زاہد پبلیشرز، لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نظر اور نظارے

غم عاشقی سے پہلے مجھے کون جانتا تھا
ترے عشق نے بنا دی میری زندگی فنا

”حیات امام اعظم ابو حنیفہ“ اردو میں ایک جدید ریسرچ ہے
مصنف نے پانچ سال کی انتھک محنت کے بعد اسکو ترتیب دیا ہے ہر
اعتبار سے عجیب و غریب کتاب ہے مشاہیر خدوستان نے اس کے
متعلق جو کہ فرمایا ہے اس کو یہاں پیش کیا جا رہا ہے۔
صدر مفتی ذوالعلوم دیوبند۔ حیات امام اعظم ابو حنیفہ مولفہ
جناب مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب مدنی دارالافتار بخپور کا میں نے اول سے
آخر تک مطالعہ کیا ہے۔ عزیز موصوف نے بحد کاوش اور مطالعہ کتب سے امام
صاحب کی سوانح حیات کو جمع کیا ہے اور ہر پہلو پر ان کی حیات کے ماحول
پر سلیقہ اور احترام کے ساتھ بحث کی ہے اور بعض مواضع میں نئی تحقیق نے کتاب
کی افادیت میں اور اضافہ کر دیا ہے، جواب تک پردہ خفا میں تھی، میں نے
اس سلسلہ میں سیرۃ النعمان، احسن البیان ابو حنیفہ لابن زہیر، خیرات الحسان
تبصیر الصغیر، مناقب بزاز، مناقب کردری، مناقب ابی حنیفہ للذہبی وغیرہ
کتب کا مطالعہ کیا ہے۔ امام صاحب کے حالات میں اردو میں کتابیں لکھی گئی
ہیں لیکن مفتی صاحب موصوف کی تالیف امام اعظم ابو حنیفہ سب سے بہتر ہے

طلباء ہی نہیں بلکہ علماء کے لئے بھی اس کا مطالعہ مفید ہے، کیونکہ اس میں ہر شعبہ کا جواب مستند حوالہ جات سے موجود ہے۔ دینی و علمی اور سیاسی زندگی دونوں سے بحث کی ہے جو مطالعہ سے تعلق رکھتی ہے زندگی کے ہر پہلو کو لیکر اسکے لئے خاص خاص سرخیاں دی ہیں اور اس پر سلیقہ کے ساتھ بحث کی ہے مخالفین کے جوابات میں تحریری صورت ایسی نہیں اختیار کی جو طباہی پر گراں ہو۔ غرض کہ ہر اعتبار سے کتاب مفید اور قابل قدر ہے اللہ تعالیٰ اس کو مقبول عام اور مفید نام کر دے۔ مؤلف مذکور کو اخلاف کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے کہ انہوں نے ایک اہم فریضہ علمی ادا کیا ہے۔

جزاؤ اللہ خیر الجزاء

مؤلف مذکور کی متعدد تصنیفات ہیں جو سب مفید نام ہیں طلباء کو چاہیے کہ امام ابو حنیفہ کا خصوصیت سے مطالعہ کریں۔

(مولانا مفتی) سید مہدی حسن صاحب ۲۰ رجب ۱۳۸۶
حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب۔ میں حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب (مدنی دارالافتاء بخنور) کا شکر گزار ہوں کہ آپ نے اپنی تازہ تصنیف حضرت امام اعظم ابو حنیفہ پیش نما کر استفادہ کا موقع دیا جزاؤ اللہ
احقر نے از اول تا آخر تقریباً تمام کتاب کا مطالعہ کیا جس کے بعد میرے وجدان نے شہادت دی کہ یہ کتاب محققانہ ترتیب تالیف کی ایک قابل قدر مثال ہے۔

حضرت امام اعظم کے متعلق عربی میں بہت سی کتابیں ہیں اردو میں بھی متعدد جلیل القدر مصنفین نے حضرت امام کی سوانح اور سیرت لکھی ہے مگر مولانا عزیز الرحمن صاحب کی اس تصنیف کی خصوصیت ہے کہ اس میں حضرت امام کی زندگی کے کسی ایک رخ پر نہیں بلکہ تمام پہلوؤں پر روشنی ڈالی گئی ہے
امام اعظم ابو حنیفہ صرف مجتہد ہی نہیں تھے بلکہ ان جملہ کمالات کے

کے حال اور ان تمام صفات سے متصف تھے جو ایسے کامل و کمل میں ہونی چاہئیں جس کو دنیا فقہ و اجتہاد کا امام اعظم تسلیم کرنے پر مجبور ہو۔ حفظ احادیث نہم قرآن بلاشبہ کمالات ہیں اور ایسے کمالات ہیں کہ ان پر جتنا فخر کیا جائے کم ہے مگر تفقہ یعنی مبصرانہ فکر اور مجتہدانہ فیصلوں کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ ان تمام سیاسی، اقتصادی، معاشرتی، عمرانی اور معاشرتی معاملات سے پوری واقفیت اور بڑی حد تک تجربہ رکھتا ہو جن کے متعلق وہ احادیث رسول اللہ ص اور آیات کتاب اللہ سے فیصلہ چاہتا ہے جس شخص کو تجارتی کاروبار کا تجربہ نہیں ہوگا یا جس نے مثلاً منطق فلسفہ کی موٹا گانیوں کے سمجھنے میں اپنا دماغ نہیں کھپایا ہوگا وہ اقتصادی سوالات کس طرح حل کر سکیگا یا ان شبہات کو کس طرح رفع کریگا جو کسی منطقی یا فلسفی کو پیش آتے ہیں۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ کی زندگی کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ انسانی زندگی کی ان تمام نوعیتوں اور تمام نہیں تو اکثر و بیشتر نوعیتوں کا گلدستہ ہیں جن سے انفرادی یا اجتماعی زندگی متنوع ہوتی ہے اپنے زمانے کی سیاسیات سے بھی ان کا گہرا تعلق رہا ہے اور اجتماعیات سے بھی، وہ بہت بڑے سوداگر بھی تھے اور بہت بڑے زمین بھی جن کے یہاں بہت سے لوگوں کی امانتیں بھی رہ کر تھیں اور لوگ ان سے مرض بھی لیا کرتے تھے، وہ مالدار بھی تھے اور جاہلادوں کے مالک بھی، وہ بہترین مناظر اور بلند پایہ متکلم بھی رہے تھے اور زندہ دار شب دیو بھی ان کی خصوصیت تھی۔ عرب سے بھی ان کا تعلق تھا اور عجم سے بھی، وہ آزاد بھی رہے اور باندہ سلاسل بھی۔ زندگی شاہانہ تھی اور طبیعت فقیرانہ، وہ صاحب لباس بھی تھے اور گوشہ نشین، عزت گزین بھی منڈیوں اور بازاروں سے بھی ان کا تعلق تھا اور بحث و نظر کی مجلسوں اور درس و تدریس کی محفلوں سے بھی۔

مولانا عزیز الرحمن صاحب کی اس کتاب کی ایک ممتاز خصوصیت یہ ہے کہ حضرت امام اعظم کی زندگی کے ان تمام پہلوؤں کو اس میں اجاگر کیا گیا ہے اور اس طرح

کے جن مضامین کے لئے کئی جلدیں درکار تھیں ان کو تقریباً ساڑھے عین سو صفحات کی ایک جلد میں سمودیا گیا ہے۔ بقامت کہتر بقیت بہتر۔
 اس تصنیف لطیف میں اعتراضات کے جوابات بھی دئے گئے ہیں اور حضرت امام کے مخالفین کا تذکرہ بھی کیا گیا ہے، مگر یہ اعتدال و استقامت قابل صد تحسین ہے کہ فرق مراتب، احترام اکابر اور پاس ادب کے توازن میں کہیں بھی فرق نہیں آیا ہے فجزاھم اللہ عنا عن سائر المسلمین خیرا و شکر اللہ سعیدہ
 محتاج دعا، محمد میاں - ۱۶ شعبان ۱۳۸۷ھ

مفسر دالعلوم دیوبند ۱۱۔ میں نے کتاب امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ
 جس کے مصنف و مؤلف مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب میں جو حضرت شیخ الاسلام
 مولانا ابوسعید حسین احمد مدنی کے خلیفہ اور مجاز میں اور آج کل شہرہ بخیر میں تدریس
 عربی اور افتار کا کام انجام دے رہے ہیں اول سے آخر تک مطالعہ کیا مولانا صاحب
 مدد سے نے بڑی کاوش اور محنت سے امام صاحب کی یہ عجائب تیار فرمائی ہے
 حضرت امام اعظم کے تابعی ہونے کے بارے میں بہت بہترین کلام کیا ہے اسی
 طرح آپ کے حافظ حدیث ہونے کو مضبوط دلائل سے ثابت کیا ہے۔
 کتاب کا آخری حصہ بہت ہی زیادہ قابل استفادہ ہے میرے نزدیک
 ہر حنفی کے پاس اس کا رہنا ضروری ہے اور حدیث کے طلبہ کے لئے میرا مشورہ
 ہے کہ اس کو ضرور اپنے پاس رکھیں اور مطالعہ کریں۔ احقر کے خیال میں طلباء
 اور علماء کے لئے یہ ایک بہترین ہدیہ ہے حق تعالیٰ قبولیت کی دولت سے نوازے
 آمین۔ فقط۔ فخر احسن غفرلہ۔ دارالعلوم دیوبند۔ ۱۹ شعبان ۱۳۸۷ھ
مولانا قاضی سجاد حسین صاحب ۱۲۔ کرمی زید غفرلہ علیکم السلام علیکم
 درجۃ الشہور کا تہ۔ گرامی نامہ شرف صدور ہوا، میرے ذہن میں یہ تھا کہ جناب
 کی عنایت کردہ کتاب حیات امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ کو پڑھ کر اس پر مجھے کتنا بھی
 ہے جس وقت جناب نے کتاب عنایت فرمائی تھی مطالعہ تو میں نے اس کا اسی

وقت شروع کر دیا تھا اور چند دن میں اس کو بالاستیعاب پڑھ لیا تھا یہ کچھ عجیب اتفاق ہوا کہ اس عرصہ میں امام صاحب پر چند کتابیں پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی سب سے پہلے علامہ ابو زہرہ مصری زید علم و فضل کی کتاب پڑھی۔ اس کے بعد مولانا مناظر حسن کی کتاب پڑھی اس کے فوراً ہی بعد جناب کی کتاب کے مطالعہ میں لگ گیا۔ اردو میں اس سے پہلے بھی کتابیں لکھی گئی ہیں سیرۃ النعمان بھی مشہور ہے لیکن بلا خوف تردید کہہ سکتا ہوں کہ جناب کی تصنیف اس سلسلہ کا نقشہ آخر ہے مختلف عنوانوں پر جس قدر کاوش سے جناب نے مواد فراہم کیا یہ آپ ہی جیسے محسوس عالم کا حصہ ہو سکتا تھا۔ جامعیت کے ساتھ اپنے امام اعظم کی زندگی کے ہر گوشہ کو اس طرح اجاگر کر دیا ہے کہ اس سے کافی روشنی حاصل ہوتی ہے یہ تو ظاہر ہے کہ امام صاحب کی زندگی کے اس قدر موضوعات پر تفصیلی کلام کا اس کتاب میں زیادہ موقع بھی نہ تھا۔ غالباً ہمارے اکابر خلفائے اربعہ میں ترتیب خلافت کے اعتبار سے ہی ترتیب فضیلت کے قائل ہیں یعنی افضلہم ابو بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی رضی اللہ عنہم کیا امام اعظم بھی اسی کے قائل تھے علامہ ابو زہرہ کی رائے ہے کہ امام صاحب فضیلت عثمان رضی اللہ عنہ کے قائل نہ تھے مجھے امام صاحب کا ایک مقولہ یاد ہے اہل سنت والجماعت کی تعریف میں فرمایا ہے من فضل الشیعین و احب الختین اس سے بھی امام صاحب کے اسی رحمان کا پتہ چلتا ہے جس کی علامہ ابو زہرہ نے تہرقی کی ہے ہو سکے تو دوسرے ارٹیشن میں اس موضوع پر کچھ تحریر فرمائیے۔ امام اعظم اور اہل بیت کا تعلق بھی وضاحت کا محتاجی ہے میں دست برداستوں کہ حضرت حق جل مجدہ آپ کے علم و فضل میں اور میں ترقی دے اور آپ کی یہ سعی اور اس جیسی اور مساعی عند اللہ مشکور ہوں۔ والسلام۔ سجاد حسین

مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب دہلی۔ مخلص و کرم مولانا عزیز الرحمن دام مجید السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ گرامی نامہ ملا تھا۔ تین ہفتوں سے گردش میں تھا

آج یہاں کل وہاں پرسوں ریل میں جلسے، جلوس، تقریریں، آپکو میرے خط
 کا انتظار ہوگا کتاب ساتھ رکھی تھی مگر ایک صفحہ بھی نہیں پڑھ سکا۔ ایک روز
 یہیں چند مشرق مقامات دیکھے تھے، انشا اللہ جلد باضابطہ اظہار رائے
 کروں گا اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ آپ نے اس کتاب کی ترتیب و تالیف
 میں عرق ریزی سے کام لیا ہے۔ بعض مباحث جو مولانا شبلی کی سیرۃ النعمان
 میں نہیں تھے یا تشنہ تھے وہ اس میں آگئے ہیں تابعیت کی بحث بھی بہت خوب ہر
 بات نجم، ششم، ہفتم بھی اہم ترین ہیں ان میں فقہ حنفی سے متعلق تمام بحثیں آگئی
 ہیں، انداز بیان بھی سادہ، موثر اور دل پذیر ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول مام کی
 نعمت سے لوازم جن حالات میں آپ نے یہ قابل قدر خدمت انجام دی ہے وہ حق آموز ہے
 حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی۔ میں آپ کی کتاب حیات امام اعظم
 کا بالاستیعاب مطالعہ کر نہیں سکا ہاں جگہ جگہ سے اس کو پڑھا مآثر اللہ
 مجموعی طور پر آپ کی محنت قابلِ داد ہے ایک اوص مقام کے بعد اندازِ تحریر سنجیدہ ہے
 حضرت مولانا محمد عمر صاحب مدنی۔ دی پی ہول ہوا امام صاحب کی کرامت
 ہے کہ اتنے عرصہ کے بعد ایسے عنوانوں اور حقائق پر آپ سے تضاد قدر نے یہ کتاب
 لکھوالی۔ صحیح ہے کہ لفظ ناق علی سیرۃ النعمان جزاکم اللہ خیر الجزاء و
 تقبل مساعیکم۔ میں نے حیات امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ کے متعلق اس کی تعریف و
 توصیف میں جو کچھ لکھا ہے وہ علی بصیرۃ لکھا ہے اہل علم و فضل کی جلالت قدر سے
 اہل علم و فضل ہی متاثر ہوا کرتے ہیں مگر اس میں غلو نہیں جائیے اسکے علوم حق اور
 کمالات مطلوبہ کا اقرار نہ کرنا دینی خیانت ہے مولانا شبلی بیشک بڑے درجے
 کے ہوئے مگر ان کے فواصل سے اس قدر مرعوب ہونا کہ غالب کے بعد کے دور
 میں دوسرے کو شاعری تسلیم نہ کریں علم و فن کی قدر افزائی نہیں ہے۔
 الغزالی میں انہوں نے امام صاحب کے کمال کے مفہوم سے اپنے کو خود
 عاجز مانا ہے ایسے ہی سیرۃ النعمان کے تشنہ مقامات خدا نے آپ سے اس تالیف

کے ذریعے سیراب کرائے۔ لوگ نگارش کی عمر کی اور لکھنے کے گویا عادی ہو گئے ہیں حالانکہ جسکے بارے میں نگارش ہے اس کے محاسن مد نظر رہنا ضروری ہیں۔ دعا ہے کہ یہ کتاب صرف برائے مطالعہ نہ رہے بلکہ آپ جیسے صلحا و چراغ عمل بنیں۔

حضرت مولانا منت اللہ ^{رحمۃ اللہ علیہ}۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کی زندگی فکری علمی اور عملی حیثیت سے پوری امت کی زندگی ہے مسلمانوں کی زندگی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جو امام اعظم کی عطا سے مستفید نہ ہو۔ یہ اردو زبان میں آپ پر جو کچھ لکھا گیا ہے وہ اس سے کم ہے جواب تک نہیں لکھا جاسکا ہے مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب سلمہ اللہ کی تالیف ”امام اعظم ابو حنیفہؒ“ اس سلسلہ کی ایک اہم اور قیمتی خدمت ہے جو اپنی جامعیت اور حسن ترتیب میں ہر طرح قابل قدر ہے جس میں امام اعظم کی زندگی کے اکثر و بیشتر پہلو علمی و اجتہادی خدا اور فکری و علمی کارنامے جدید و حسین ترتیب کے ساتھ جمع ہیں کتاب علماء اور طلباء کے استفادے کے لائق ہے حق تعالیٰ مصنف محترم کی محنت اور خدمت کو قبول فرمائے اور اجر جزلی سے نوازے۔ آمین۔

منت اللہ غفرلہ۔ خانقاہ مونگیر۔ یکم رجب ۱۳۸۵ھ

مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی۔ اردو زبان میں امام اعظم پر متعدد کتابیں لکھی جا چکی ہیں جن میں مولانا شبلی، مرزا حیرت دہلوی، مولانا سید مناظر حسن گیلانی اور مفتی عبداللطیف صاحب کی کتابیں زیادہ بہتر جامع اور محققانہ ہیں مصر سے شیخ ابو زہرہ کی کتاب ”فقاہی حنیفہ و آثارہ“ امام صاحب کے فقہ، ان کے اصول استنباط احکام اور ان کے طریق فکر و اجتہاد پر بڑی مبسوط اور مدلل کتاب ہے۔

دیر تبصرہ کتاب میں ان سب مذکورہ بالا کتابوں کے مباحث کا خلاصہ بڑی عمدہ ترتیب اور سلیقہ سے یکجا کر دیا ہے اور جہاں جوابات انہیں اپنے مسلک اور موقف کے خلاف نظر آئی ہے اس پر کلام کیا ہے لیکن کلام کی نوعیت

بجائے برہانی اور تحقیقی ہونے کے اقتناعی یا الزامی زیادہ ہے مثلاً امام بخاری کو امام عظیم
 سے کدیا پر خاش تھی اس کا اصل پس منظر ارباب رائے اور محدثین کا شدید
 اختلاف اور مناقشہ تھا اور اس عہد کے سیاسی حالات نے اس اختلاف کو
 غیر معمولی طور پر تیز و تند کر دیا تھا۔ امام بخاری کا لب و لہجہ کیسا ہی درشت اور
 کڑخت ہو لیکن جب تک آپ اس تاریخی اور سیاسی پس منظر کو سامنے نہیں
 رکھیں گے، امام عظیم سے امام بخاری کے اختلاف کو سمجھ نہیں سکیں گے، اس کے
 برخلاف مؤلف نے امام صاحب کی طرف سے جواب کا جو طریقہ اختیار کیا ہے
 (ص ۱۳۱ و ۱۳۲) اس کا نتیجہ بجز اس کے کچھ نہیں ہوگا کہ امام عظیم تحمیط سے نفاع
 ہو یا نہ ہو صحیح بخاری کا وہ مقام باقی نہیں رہے گا جو اسے جمہور امت کے نزدیک
 حاصل ہے۔ اس نوع کی اور بھی چند کوتاہیوں کے باوجود کتاب مجموعی حیثیت سے
 بہت مفید ہے اور محنت و توجہ سے لکھی گئی ہے۔ چونکہ اس میں ذاتی حالات
 و سوانح، ذہانت و فطانت، علم و فضل اور مکارم اخلاق کے علاوہ امام صاحب کے
 تفقہ اور مآخذ استدلال و قیاس کے مختلف گوشوں پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے
 اس لئے لائق مؤلف کے بقول موجودہ زمانہ کے نئے مسائل و معاملات پر غور و فکر
 کرنے کی راہیں بھی کھلیں گی اور کوئی شبہ نہیں کہ یہ خود بڑا فائدہ ہے مدارس
 عربیہ کے اساتذہ اور طلباء کو خاص طور پر اس کا مطالعہ کرنا چاہئے۔
موکلاہ محمد عثمان فاروقیط۔ یہ کتاب حضرت امام عظیم کے حالات
 میں مراجعت کتب کے بعد تالیف کی گئی ہے امام صاحب کے حالات میں
 علامہ شبلی نعمانی کی کتاب سیرۃ النعمان کو حزن آخر تصور کیا جاتا تھا مصنف
 نے بھی اس کتاب میں سیرۃ النعمان سے مدد لی ہے اور بہت سے نئے علمی
 مباحث بھی آگئے ہیں حضرت امام عظیم پر اب تک جس قدر بھی اعتراضات
 کئے گئے ہیں ان سب کا جواب اس کتاب میں آگیا ہے۔ جہاں محدثین اور
 نقار کا مقابلہ کیا گیا ہے وہاں غیر جانبدار رہنا عموماً مشکل ہو جاتا ہے مصنف

کتاب نے بھی اعتدال پسندی کا ثبوت دیا پھر بھی قدرے مجادلہ کی جھلک آگئی ہے کتاب میں تابعین کی بحث بہت مدلل ہے اور امام صاحب کو افضل التابعین ثابت کیا ہے اور اس میں بہت بڑی حد تک کامیاب ہوئے ہیں حدیث میں امام صاحب کی کتاب کیا ہے اس بحث کو بہت غلط طریقے سے نبانے کی کوشش کی ہے اور ثبوت میں امام صاحب کی مسانید کی فہرست پیش کی گئی ہے مصنف نے دلائل و شواہد سے ثابت کیا ہے کہ فقہ اکبر امام صاحب ہی کی کتاب ہے اور انکار کرنے والوں کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ یہ کتاب گیارہ ابواب پر مشتمل ہے گیارہویں باب میں امام صاحب کی علمی زندگی پر روشنی ڈالی گئی ہے اور تصوف، عبادات، اخلاقیات اور معاملات میں آپ کا جو مرتبہ تھا اس پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے کتاب میں بعض جگہ غیر مقلدوں کا رد بھی لکھا ہے لیکن روشن خیال علماء کو ان القاب سے احتراز کرنا چاہیے جو دوسروں کو ناپسند ہیں

مکتوب گرامفی ہو کا نامنت اللہ صلا۔ کرم بندہ ! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ یاد رہانی والنامہ باعث سرفرازی ہوا۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ پر اپنی رائے منسلک کر رہا ہوں تفصیلی تبصرہ کا حق تو اسے پہنچتا ہے جس کی معلومات مصنف سے زیادہ ہوں یا پھر اس موضوع پر پوری تیاری کرے ظاہر ہے کہ ان دونوں باتوں میں سے کوئی ایک بھی مجھ میں نہیں میں نے تو الٹ پلٹ کر کہیں کہیں سے دیکھا ہے اور پھر ایسا دیکھنے والا جیسی رائے قائم کر سکتا ہے وہ بھی ظاہر ہے بہر حال میں آپ کی اس تالیف کو حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر وضع اور کامیاب محنت سمجھتا ہوں اللہ کرے آپ کا قلم اس طرح کی تصنیفات برابر اہل علم کے سامنے پیش کرتا رہے اور حق تعالیٰ اسے شرف قبول بھی بخشتا رہے۔

سوانح حضرت سیخ الہند علیہ الرحمۃ آج نکال لی ہے کل سے انشاء اللہ

دیکھو لگا خدا کربے پوری کتاب دیکھنے کا موقع مل جائے انشاء اللہ اس کے بعد
اس پر بھی اپنی رائے لکھ کر بھیجوں گا۔ میں آپ سے امید رکھتا ہوں کہ آپ
اس عاجز کو اپنی دعاؤں میں فراموش نہ فرمائیں گے۔

مفتی صاحب ایسا عرض کروں، عمر کا بڑا حصہ گزر چکا، حامدی الثانی
کے مہینہ میں عمر کا پچپنواں سال شروع کر دیا۔ اب پیچھے لوٹ کر دیکھتا ہوں
تو زندگی کا ہر ورق سیاہ نظر آتا ہے، منزل دور ہے، راستہ کٹھن اور
تو شہ بالکل نہیں، خدا کی رحمت و احباب و مخلصین اور بزرگوں کی دعاؤں
کے سوا کوئی اور سہارا نظر نہیں آتا، اس لئے دُعا نہیں اپنے حال زار
پر نظر ڈالتے ہوئے واقعاً لکھتا ہوں کہ مجھے اپنی دعاؤں میں فراموش
نہ کریں۔

والسلام منت اللہ غفرلہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

حامداومصلیٰ امّا بعد

بندہ حقیر و بچہاں کی یہ یا بخویں تصنیف یا تالیف ہے جس پر اس حقیر نے اپنی وسعت بھر محنت صرف کی ہے اس سے پیشتر چار کتابوں پر اگرچہ محنت اور وقت کافی صرف ہوا ہے لیکن وہ کتابیں نہ اتنی ضخیم ہیں اور نہ ان میں اتنا الجھاؤ ہے میں زمانہ طالب علمی میں سوچا کرتا تھا کہ آج کل اہل علم اور اہل قلم خصوصاً اردو داں حضرات تحقیق اور سرچ کے نام سے علمائے ستائین کی مختلف شخصیتوں مثلاً ابن قیم، ابن رجب، ابن کثیر پر تحقیق فرما رہے ہیں لیکن اس شخصیت (جو بقول امام شافعی صاحب ان سب کی علمی ناتہ سے مربی کی حیثیت رکھتی ہے) پر کوئی کچھ نہیں لکھ سکا حالانکہ موجودہ زمانہ میں جس قدر امام ابو حنیفہ پر تحقیق کی جائیگی اسی قدر عالمی مسائل آسانی کے ساتھ حل ہو سکیں گے۔

فکر خدا کہ اب گزشتہ آٹھ سات سال سے میں نے بعض اخبارات اور رسائل میں کبھی کبھی امام اعظم ابو حنیفہ پر مضامین لکھے ہیں وجہ بندہ کا یہ نہ جزیہ عود کر آیا اور قلب کے گوشہ میں جو باریک سی جنگاری دبی بڑی تھی وہ اس علمی سی ہوا سے کچھ چمک دینے لگی جسکی وجہ سے متوفیق ایزد تعالیٰ امام صاحب پر تحقیقی طور سے لکھنے کا ارادہ کر لیا۔ بہت دن خاکہ بنانے میں صرف ہو گئے جوں جوں سوچتا تھا کام کا پھیلاؤ اور اس کا نقل میری ہمت کو پیچھے کی طرف دھکیل دیتا

تھا خدا خدا کر کے ایک مضمون مرتب کر کے مدینہ اخبار میں شائع کیا۔ اتفاق کی بات
 وہ مضمون لوگوں کو اس قدر پسند آیا کہ ہندوستان اور پاکستان کے چند مؤثر
 جرائد نے اس کو مدینہ سے نقل کیا اس طرح اس عاجز کی بہت بندھ گئی اور
 ایک دن امام صاحب کی سوانح حیات لکھنے کی بسم اللہ کر دی
 یوں تو اردو لٹریچر میں امام صاحب کے متعلق مختلف عنوانات کے تحت
 بہت کچھ موجود ہے لیکن مفصل اور جامعیت کے اعتبار سے بجز علامہ شبلی
 کی سیرت نoman کے اور کوئی کتاب قابل ذکر یا معیاری نہیں ہے لیکن میں مسطور
 امام صاحب کے متعلق تحقیق و سیرت کا معنی تھا اس سے سیرت نoman تقریباً خالی ہی
 ہے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے امید ہے کہ قارئین کرام تحقیق و سیرت کے
 معیار پر مبنی اس حقیر کو شبلی نoman کی سیرت نoman اور البزہرہ مہر
 کی کتاب "ابو حنیفہ" سے کمتر نہ پائیں گے۔ (انشاء اللہ)

کتاب کی ترتیب اس کتاب کی ترتیب و تدوین امام صاحب کے ایک
 کتاب کی ترتیب کے نام تذکروں میں بالکل ٹکی ہے اس عاجز نے
 ترتیب کو درست اور مناسب رکھنے کے لئے ہفتوں سوچا ہے پھر کہیں جا کر
 مضامین کو قلمبند کیا ہے یوں ممکن ہے کہ قارئین کرام میں سے بعض کو اس ترتیب
 سے اتفاق نہ ہو لیکن للعاشقین مذاہب

اس کتاب کے اخذ و استنباط کے لئے مجھے بہت استفادہ کرنے پڑے ہیں
 ایک دفعہ علی گڑھ یونیورسٹی کی لائبریری میں سوتا کرتا ہوں سے کچھ اخذ کیا ہے
 چند مرتبہ دارالعلوم دیوبند کے کتب خانہ کی بھی ورق گردانی کی ہے دارالعلوم
 مدینہ العلوم بخور اور جناب سعید اختر صاحب مدینہ بخور اور بندہ عظیم کا ذاتی کتب خانہ
 سو یہ کتاب ان ہی کتب خانوں کی مرہون منت ہے اس لئے اولا میں اللہ تعالیٰ کا شکر
 ادا کرتا ہوں اور پھر ان حضرات کا تہ دل سے شکر گزار ہوں۔

امام ابو حنیفہ کے متعلق جب کبھی بھی مجھے یہ معلوم ہو گیا ہے کہ فلاں کتاب

میں فلاں جگہ فلاں چیز دستیاب ہو سکتی ہے اس حقیر نے اللہ تعالیٰ کی امداد سے اس کتاب کے حافض کرنے کی پوری پوری کوشش کی ہے اس طرح یہ کتاب امام اعظم ابو حنیفہؒ کے متعلق بے شمار قدیم و جدید عربی، فارسی اور دوسری زبان کے لٹریچر کا ایک بیش قیمت مجموعہ ہے اللہ تعالیٰ شرف قبولیت سے نوازے۔
راقم الحروف نے کم و بیش اس کتاب کی حدودین و ترتیب پر پانچ سال صرف کئے ہیں اور ایک انسانی کوشش کا جہاں تک تعلق ہے اس سے دریغ نہیں کیا ہے ہاں یہ ضرور ہے کہ درمیان میں بعض کتابیں مثلاً وصایا، محبت والے اور اسی طرح مدینہ اخبار اور دوسرے رسائل کے لئے مختلف عنوانات کے تحت سینکڑوں مضامین لکھے ہیں لیکن تدبیر و فکر اور محبس کے اعتبار سے یہ کتاب مجھے کسی بھی لمحہ فارغ نہ کر سکی

اہل علم سے گزارش حضرات! اس حقیر کی یہ ناصحہ کوشش اس کے بعد آپ کے سامنے ہے جبکہ اس کے متعدد اقساط مدینہ اخبار، بکھور میں اور میری بلا خواہش کے مدینہ سے منقول ہو کر فوائے وقت پاکستان انقلاب ممبئی، چٹان لاہور، بصیرت لاہور میں شائع ہو چکے ہیں جن کو طبع کر اہل علم قدر دان حضرات نے جلدی سے جلدی اس کتاب کی طباعت کیلئے اصرار کیا ہے تاہم مجھے نہ اپنے علم پر ناز ہے اس لئے کہ فوق کل ذی علم علیم سے یہ دنیا بھری پڑی ہے لیکن اہل علم اور قدر دان حضرات کا جوش سے یہی طریقہ رہا ہے کہ انہوں نے جہاں کسی کی تعریف پر اطلاع پائی ہے، مطلع کیا ہے یہی آپ سے درخواست ہے کہ آپ اس کتاب کا مطالعہ کرتے وقت میری ضعیف ترین انسانیت کو جو خطا اور نسیان سے مرکب ہے فراموش نہ فرمائیں۔

کچھ اپنے بارے میں میرا وطن ضلع بکھور کا ایک قدیم ترین قصبہ شرفا اور اہل علم کی بستی ہمشور ہے تاریخ ہندوستان کا علم نہیں۔ البتہ میری ٹیڈل کی سند پر جنوری ۱۹۲۷ء لکھا ہے لیکن میرا خیال

ہے کہ میری پیدائش ۱۹۲۵ء کی ہے میرے دادا (حسین بخش) قصبہ منڈاؤر کے رہنے والے تھے ۱۸۵۴ء کے ہنگامے میں ان کے والدین قتل کر دیئے گئے تھے یہ بہت ہی کمسن تھے، ان کی پرورش موضع ترکولہ (نہٹور) کے ایک سید نے کی تھی وہیں یہ رہا کرتے تھے اور اسی خاندان میں ان کی شادی بھی ہوئی تھی، بعد میں کسی وجہ سے میرے دادا نے نہٹور کی سکونت اختیار کر لی تھی میرے دادا کے یہاں چار بیٹے (میرے والد عبدالرحمن، اور تین دوسرے یعنی عبدالرزاق، فضل احمد، صفی محمد حسین، اور ایک بیٹی (مسماۃ بانو) پیدا ہوئے ان تمام کی شادریاں چاندپور کے علاقہ شیوخ کے مواعضات میں ہوئیں میری والدہ انہیں دیہات کے شیخ زادوں کی بیٹی تھیں۔ میرے والد کی دوسری شادی قصبہ کوٹ قادر (بجنور) کے خاندان سادات میں ہوئی اس کے علاوہ مجھے کچھ معلوم نہیں کہ میرا سلسلہ نسب کیا ہے کیونکہ ہمارے گھرانے میں پٹھن لکھنے کا دستور نہیں تھا اس پورے گھرانے میں سب سے پہلے میری بڑی پڑھی اور ان کے بعد میرے بھائی نے تعلیم حاصل کی۔ سب کے آخر میں میرے پڑھنے کا نمبر آیا مجھے پڑھنے کے لئے کسی نے آمادہ نہیں کیا تھا، میں خود ہی محلہ کے بچوں کے ساتھ سرکاری اسکول میں پڑھنے جانے لگا تھا، اس لئے میں نے قرآن شریف شروع میں نہیں پڑھا تھا۔ ۱۹۴۲ء میں میں ٹل کے امتحان سے فارغ ہوا میں نے جتنے دن بھی پڑھا نہایت

۱۹۶۳ء میں مولانا قاضی شمس الدین قصبہ درویش ضلع ہزارہ نے ایک استفسار کے ذیل میں مجھ سے میرے حالات دریافت کئے تھے وہی حالات میں نے اپنی کتاب حیات امام اعظم ابوحنیفہؒ میں شائع کر دیے تھے ۱۹۶۸ء میں ماہنامہ دیوبند میں سہارنپور نے مجھ سے ایک انٹرویو لیا اور اپنے شمارہ میں شائع کیا وہی حالات کچھ اضافہ سے یہاں درج ہیں۔ یہ میری خواہش نہیں دوسروں کے سوال کا جواب ہے۔

شوق سے پڑھا۔ عام طور پر راستہ چلتے چلتے کتابیں پڑھا کرتا تھا چنانچہ ڈل تک پورا انصاف، معہ حساب و کتاب و جملہ مضامین مجھے ویسے ہی یاد ہیں جیسے اس وقت یاد تھے۔ ڈل کے امتحان میں پوری یوپی میں میری ممتاز پوزیشن تھی اور تمام مضامین میں فرسٹ ڈویژن تھا۔

میں بارہ یا چودہ سال کی عمر سے اپنے گھر سے ذرا فاصلے پر مردانے مکان میں اکثر تنہا رہا کرتا تھا اسی وقت سے میری طبیعت ہنگامہ آرائی سے گریز کرتی ہے اور تنہائی پسند ہے۔ میں اکثر و بیشتر مجالس میں جم کر بیٹھنے سے گھبراتا ہوں۔ باپ ہمہ سلسلہ میں ڈل پاس کرنے کے بعد میرا راستہ تبدیل ہو گیا اور میں نے پرائمری مدرسہ میں ملازمت کر لی اور عرصہ تک پڑھاتا رہا اور بعد ایک مدت کے استعفیٰ دیدیا۔

۱۹۲۸ء سے میری زندگی میں پھر انقلاب آیا۔ مہینہ اور تاریخ یاد نہیں ایک دن میں حسب معمول صوفی رحمت اللہ صاحب باربر کی دوکان پر شیونگ کرانے گیا تھا۔ پہلے سے چند آدمی اور بھی بیٹھے تھے میرا نمبر نمبر آیا چوتھا ہو گا، ان کے منہ پر ایک رسالہ مولوی پڑا ہوا تھا اس میں حضرت ابودرداءؓ کی سوانح حیات تھی وقت گزارنے کے لئے اسکو پڑھنا شروع کیا۔ خدا کی توفیق اور ہدایت میرا انتظار کر رہی تھی حضرت ابودرداءؓ کے حالات نے قلب پر اثر کیا اندر دنیا بدل گئی، جب خبر آیا تو میں نے صوفی صاحب سے عرض کیا:۔۔۔ انگریزی بالوں کو صاف کر دیجئے اور شیونگ کی بجائے واڑھی کی تحریر بنا دیجئے دو ایک مرتبہ انہوں نے میری طرف دیکھا اور پھر بسیم اللہ پڑھ کر اپنا کام شروع کر دیا۔ پھر آیا تھیں کی کالرس کاٹ دیں، کوٹ اور تلوں اتار دھکا پانچائے کو چھوٹا کر دیا، عرصہ کہ جب عصر کی نماز پڑھنے گیا تو لوگوں کو شناخت کرنے میں دشواری ہوئی ہے یہ ملا ہے یا ماسٹر ہے؟

اللہ اگر توفیق نہ دے انسان کے بس کا کام نہیں!

شام کو ایک دوکاندار نے ردی میں آئی ہوئی ایک کتاب مجھے دی موق
 پر اس کتاب کا نام نہیں تھا، اس وجہ سے آج تک نام نہ معلوم ہو سکا تصوف
 کے فن میں کتاب تھی اس کا ایک جملہ جو بہت اثر انداز ہوا اب بھی یاد ہے۔
 صاحبزادے اگر سیا کی نظر میں محبوب بننا چاہے تو مانجھے کے
 جوڑے پہن کر گوشہ میں بیٹھ جا

بہر حال خداوند عالم نے جو کچھ توفیق دی کیا۔ مدرسی سے استغفار پیدا
 پاس علم لیکر اپنے شہر کے مدرسہ میں پڑھنے جا بیٹھا۔ دن بھر اسی میں لگا رہا تھا
 رات کو چھالت میں جیسی الٹی سیدی نماز پڑھی جاتی تھی پڑھ لیتا تھا۔ صوفی
 رحمت اللہ صاحب جو حضرت شاہ حسین صاحب ننگنوی کے مرید تھے
 انہوں نے حضرت شاہ صاحب کی تصوف کی کتابیں دیں۔ کچھ کتابوں کے ذریعہ
 کچھ پوچھ کر ذکر شروع کیا۔ معلوم نہیں صحیح پڑھتا تھا یا غلط، مگر خدا کا نام تو ہر
 حال میں ہوتے ہی تیز کیا اور تغذیہ دونوں تاثیریں اس میں موجود ہیں۔

نہٹور میں حضرت شاہ محمد حسین صاحب خلیفہ حضرت مولانا گنگوہی کی بہت آمد
 رہتی تھی انکے بہت مرید وہاں تھے انہیں سے کچھ کچھ سیکھ لیتا تھا کچھ کتابوں سے پڑھ
 لیتا تھا۔ حضرت شاہ صاحب نے اپنی کتابوں میں جو معمولات تحریر فرمائے ہیں وہ سب
 کرتا تھا، اسم ذات، ذکر چہری، پاس انفاس، حضرت شاہ صاحب کے فیض ہی
 سے کرنے لگا تھا۔ دعا کیا کرتا تھا کہ قرآن پاک آجائے غالباً ایک سال
 بعد یعنی ۱۹۲۹ء میں۔ میں نے فارسی پڑھنا شروع کی عمر بھی بیس پچیس کے
 درمیان تھی حضرت مولانا حامد حسن صاحب گنگوہی شاگرد رشید حضرت شیخ الہند
 میرے استاذ تھے میں تنہا ان سے پڑھنے والا تھا اس لئے دن میں دس دس
 مرتبہ سبق ہو جاتا تھا مجھے یاد پڑتا ہے کہ پہلے سال ہدایتہ النوا اور کافہ تک
 میں نے پڑھ لیا تھا اور دوسرے سال مختصر المعانی، شرح وقایہ، نور الانوار، سلم
 وغیرہ تک پڑھ لیا تھا اس زمانہ میں میری کتنی راتیں ایسی گزری ہیں کہ کتاب

پڑھتے پڑھتے صبح کی اذان ہو جاتی تھی۔ میں نے جتنی کتابیں بھی نصاب میں داخل
 تھیں سب کو بالا استیعاب پڑھا ہے اس طرح پر کہ ہر کتاب کے شروع کے چند
 ورق تو استاد مرحوم سے پڑھے ہیں اور پھر دس دس ورق مو ترجمہ و تشریح
 کے سنا دیا کرتا تھا میں استاد مرحوم کے سامنے تنہا پڑھنے والا تھا
 سو بہ سے مغرب کے وقت تک ان کے ساتھ رہتا تھا وہ بھی جہاں موقع دیکھتے
 سبق سننے بیٹھ جاتے کبھی کسی دکان کے تختہ پر سبق ہونے لگتا تھا اور کبھی
 کسی محلہ کی مسجد میں۔ غرض کہ میں نے بھی خوب محنت سے پڑھا اور انہوں نے بھی
 خوب لگن سے پڑھا یا۔ تیسرے سال غالباً ۱۹۵۱ء یا ۱۹۵۲ء میں دارالعلوم
 دارالوبند میں ہدایہ اولین، جلالین شریف، میبذی، سراجی میں داخل ہوا اور سر
 المال مشکوٰۃ شریف، ہدایہ آخرین، بیضاوی شریف وغیرہ پڑھیں، تیسرے سال
 ۱۳۷۲ھ میں، میں نے سیدی درشدی مولانا سید حسین احمد دہلوی سے دوہا
 حدیث پڑھا۔

ہاں اتنا اور عرض کر دوں کہ میرے پاس اردو کتابوں کا بہت بڑا ذخیرہ تھا
 بہت سے دواوین تھے ان سب کو فروخت کر کے میں نے عربی کی کتابیں خریدیں
 علماء سے معلوم کرتا تھا کہ کنسی کتابیں خریدوں؟ ہدایتِ نوح پڑھنے کے زمانہ میں میں نے
 مشکوٰۃ شریف کی شرح، تفسیر ابن کثیر، روح المعانی خریدی تھیں۔ اس وجہ
 سے کہ مدرسہ کا دستور تھا کہ وہ پڑھی ہوئی کتابیں واپس لے لیتا تھا مجھے
 خیال ہوا کہ بلا کتابوں کے آئندہ کس طرح کام چلے گا؟ چنانچہ ذرۂ حدیث تک
 میرے پاس شروحات کا کتب خانہ ہو گیا تھا میں نے کوئی کتاب ایسی نہیں ہے کہ کسی
 متعدد شروحات نہ پڑھی ہوں۔ ہدایہ کے ساتھ طبعی اور فتح القدیر کو بالا استیعاب پڑھا
 ہے۔ اسی طرح دودھ حدیث کے زمانہ میں ہر حدیث کی شرح، فتح الباری، بذل
 فتح الملہم، اوجز المسالک کو میں نے بالا استیعاب پڑھا ہے غرض کہ خوب محنت سے پڑھا
 ہے مجھے یہ افسوس نہیں ہے کہ میرا وقت ضائع ہوا ہے بلکہ مجھے جس قدر وقت ملا اس

سے خوب فائدہ اٹھایا ہے زمانہ طالب علمی میں انجمن سازی، تقریر بازی سے میں ہمیشہ مجتنب رہا ہوں۔ میں نے کبھی ان طلباء کو چھی نظر سے نہیں دیکھا جو اس قسم کے دھند نہیں لگے رہتے ہیں میں اتنا یکسور ہا کہ بجز چند اساتذہ کے مجھ سے کوئی واقف بھی نہیں تھا ان تمام چیزوں کے مقابلہ میں میرا نظریہ یہ ہے کہ علم ہونا چاہیے تقریر تحریر مناظرے سب آسان ہیں خصوصاً علم فقہ جس کو آتا ہے اس کو سب کچھ آتا ہے اور جو اس سے ناواقف ہے اس سے کچھ نہیں آتا۔

دورہ حدیث سے فارغ ہو کر میں دارالافتار میں داخل ہوا اور خارج اوقات میں حکیم محفوظ علی صاحب مرحوم دیوبندی سے فن طب کی تکمیل کی اور اسی سال میں حضرت مانیہ سے بیعت بھی ہو گیا۔ ذکر چہری، پاس نفاس سیلے ہی سے کرتا تھا یہی حضرت نے تعلیم فرمایا میں نے حضرت کو سلوک کے سبق کیلئے کبھی کوئی پرچہ نہیں لکھا وہ اپنی مرضی سے اس سلسلہ کے اذکار اور مراقبہ تعلیم فرماتے رہے۔ اس زمانہ میں میں نے بہت کتابوں کا مطالعہ کیا ہے البتہ چھ مہینہ کیلئے حضرت نے مجھ سے مطالعہ چھوڑا کر صرف اذکار اور مراقبہ ہی کا حکم دیا۔ بالآخر رمضان المبارک ۱۳۷۲ھ قیام ٹانڈہ میں مجھے انہوں نے اجازت بیعت مرحمت فرمادی اور شوال ۱۳۷۲ھ میں اپنی ایک مستعمل ٹوپی بھی مرحمت فرمائی۔ انہوں نے مجھے کیسا پایا اس کو وہ جانتے ہوئے میں اپنے باریں نہایت صفائی سے کہتا ہوں کہ میں بہت خراب انسان ہوں خدا مجھے ہدایت دے اور معاف فرما دے۔

سودہ خدازجیدہ پیش بتاں پیشانیسم

چند بر خود تہمت دین سلمانی ہنم

۶ دسمبر ۱۹۵۶ء کو میں حضرت شیخ الاسلام کے ارشاد سے بخیر آیا یہاں کوئی عربی کا مدرسہ نہیں تھا بس لے دیکر اسلامی تعلیم خانہ بچوں کی دینی تعلیم کیلئے ایک ادارہ تھا دوسرا مدرسہ جو محلہ قاضی باڑہ میں تھا وہ تقریباً بندی تھا یہاں چھوٹے کر میں تعلیم خانہ کی حدود میں مدرسہ عربیہ مدینہ معلوم کے نام سے جاری کیا جو

تقریباً بارہ سال تک مختلف مقامات پر تبدیل ہوتا رہا اور بقول شخصے کہ بارہ سال میں تو کوڑی کے بھی دن پھر جاتے ہیں، اور یہ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا مدرسہ تھا اس کے دن بھی پھرے چنانچہ بارہ سال بعد اس کے لئے ایک مستقل آراضی خرید کر اس کی تعمیر کا سلسلہ شروع کیا اب محمد اللہ مدرسہ عربیہ مدینہ العلوم بخور ضلع کا سب سے بڑا دینی مدرسہ ہے اور ترقی کر رہا ہے۔ اسی مدرسہ کا ایک شعبہ مدنی دارالافتاء ہے جو نہ صرف ملک میں بلکہ بیرون ملک میں جانا پہچانا جاتا ہے

یہ تعجب ہو گا کہ اس مدرسہ کے قیام میں کسی سرمایہ داری کو دخل نہیں بلکہ فقر و فاقہ اور تمام قسم کے مصائب و آلام اس کی بنیاد میں رچے بسے ہیں اور سرمایہ داری زمینداری، صاحبزادگی اور پیرائیت کے تند و تیز جھونکوں نے اس کے حق میں وہی کام کیا ہے کہ جو سبزہ نورستہ کے ساتھ تیز ہوائیں کرتی ہیں کہ اس کی ہر حرکت کے ساتھ سبزہ کو نم و حاصل ہوتا ہے اور انجام کار ہوائیں غائب ہو جاتی ہیں اور سبزہ نورستہ ایک دن سایہ وارتنا و درخت بن جاتا ہے اور پھر ہر باد مخالف اس سے ٹکرا کر فنا ہو جاتی ہے اور یہ اپنی جگہ موجود رہتا ہے اور مخلوق اس کے سایہ سے فائدہ حاصل کر سکتی ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ حسب طرح اس ملک کو سرمایہ دارانہ اور زمیندارانہ زمینیت سے نقصان پہونچا ہے اس طرح ان دونوں زمینیتوں اور نظام صاحبزادگی نے دین کی جڑوں کو اکھاڑ ڈالا ہے اور وہ ذوات انتہائی منحوس ہیں کہ جن کی وجہ سے اخوانیت عماد اور انتشار کا لبادہ اوڑھ لیتی ہے۔ بہر حال یہ مدرسہ اس ضلع میں خدا کی بڑی رحمت ہے اور اس کے دین کا بڑا کام کر رہا ہے

لکھنے کا کام نہیں نے کسی سے سیکھا اور نہ اسکی مشق کی کیونکہ اس کے باریکیں میرا ذہن یہ ہے کہ آدمی کو کسی فن میں کمال حاصل ہونا چاہیے خصوصاً فقہ میں تو اسکو

سب کام آسان ہو جاتے ہیں، اسلئے میں نے کبھی مضامین نوپسی کی کوشش نہیں کی۔ بجنور آیا تو یہاں مدینہ اخبار موجود تھا ۱۹۵۶ء میں اس کا سیرت نمبر شائع ہوا تو پروفیسر اجل کی سیرت قرآنہ کا ایک قابل اعتراض حصہ شائع ہوا حضرت شیخ الاسلام کے امر سے میں نے اس کا جواب لکھا یا درہے میں نے کبھی کوئی کام اپنی مرضی سے شروع نہیں کیا حضرت کی حیات میں ان کے امر سے اور ان کے بعد مختلف دوستوں اور بزرگوں کے اصرار پر شروع کیا اللہ تعالیٰ نے اسی میں برکت دی۔ ناحق شناسی ہوگی کہ مدینہ اخبار کا اگر شکریہ بنا دیا جائے اس نے میرا تعارف کرانے میں بہت اہم رول ادا کیا ہے۔ میں نے جو کچھ لکھا وہ برابر مدینہ اخبار میں شائع ہوتا رہا ہے اور ایک زمانہ وہ آیا کہ اعزازی طور پر اسکی ادارت کے اہم فریضہ کو میں نے انجام دیا ہے۔

تحریری کام کا پھیلاؤ اور اس کی اشاعت مجھ جیسا کم مایہ انسان نہیں کر سکتا لیکن فضل خدا کہ ایک درجن سے زیادہ میری کتابیں شائع ہوئیں جو نہ صرف ہندوستان میں بلکہ بہت سے ملکوں میں معروف ہوئیں **وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ** باوجود اخبار میں ایک مدت کام کرنے کے مجھے سیاسی دنیا سے کبھی دلچسپی نہیں ہوئی بلکہ ہمیشہ اس سے علیحدہ رہا ہوں بلکہ اپنی خدمت کیلئے میں نے ہمیشہ مذہبی میدان کو اپنا پایا ہے چنانچہ تبلیغی جماعت میری محبوب ترین جماعت ہے اور اس کام کو میں اپنے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے باعث فلاح سمجھتا ہوں

عزیز الرحمن غفرلہ

مدنی دارالافتاء بجنور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَمَّا اَعْظَمُ الصَّوْفِیَّةِ

قرآن پاک کی روشنی میں

السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
وَالَّذِينَ اتَّبَعَهُمْ بِحَسَابِ
رِغْوَى اللَّهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا
عَنْهُ

مہاجرین اور انصار میں سابقین
اولین اور جس حضرات نے ان
کی نیکیوں میں اتباع کی اشرے
ان سب کو پسند کر لیا اور وہ اشر
ہے راضی ہو گئے ہیں

بلاشبہ امام ابوحنیفہؒ امام اعظمؒ اور تابعین میں افضل ہیں

کسے خبر کہ ہزاروں مقام رکھتا ہے
وہ فقر جس میں ہو بے پردہ سبح قرآنی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب اول

حیات امام عظم

ابو خنیفہ

رَضِیَ اللہُ عَنْہُ

حیات امام اعظم ابو حنیفہؒ

اعد ذکر نعمان لنا ان ذکر : هو المثل ما کورتہ یتغنون
نعمان کا تذکرہ ہمارے لئے بار بار کرو کیونکہ وہ ایک مشک
ہے جس کی محرار سے خوشبو پھیلے گی (امام شافعی)

نام و نسب | آپ کی کنیت ابو حنیفہ، لقب بالاتفاق امام اعظم ہے
کنیت وصفی ہے یعنی ابا الملة الحنفیہ "اور بوجہ آیتہ مبارکہ
وَاتَّبَعُوا مِلَّةَ اِبْرَاهِیْمَ اِبْرَاهِیْمَ حَنِیْفًا الْاِیْمَةُ
اتباع کرو

آپ نے اپنی کنیت "ابو حنیفہ" اختیار فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے اسے شرف
قبولیت بخشا جسکی وجہ سے اصل اسم نعمان پر غالب آگئی قبولیت اور پسندیدگی
اسی پر ختم نہیں ہوئی بلکہ اللہ تعالیٰ نے کنیت کے ساتھ ایک لقب
امام اعظم کو بھی شہرت دوام بخشی

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ یُؤْتِیْهِ یَا اللّٰهُ تَعَالٰی کَا فَضْلٍ هُوَ جَب

من یشاء (الایۃ) کو چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔

آپ کا سن ولادت متفق علیہ اور مشہور روایت کی بنا پر سن ۸۰ھ ہے
علامہ موفق اور دیگر مورخین و محدثین اور اصحاب سیر اور اصحاب الرجال نے مختلف
اسناد سے اسی روایت کو ترجیح دی ہے۔ دوسری روایت سن ۷۵ھ کی ہے لیکن
یہ روایت ضعیف ہے اول الذکر روایت کے متعلق فرماتے ہیں :-

الصحیح ہی الروایۃ صحیح روایت پہلی ہی ہے اور اسی
الاولیٰ وہی الجمع علیہا سب کا اتفاق ہے۔

امام صاحب نسل فارسی ہیں سلسلہ نسب یہ ہے :-
 نعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان بن قیس بن یزدگرد بن
 شہریار بن نوشیروان

بعض نے آپ کو عربی النسل بتلایا ہے لیکن صحیح یہی ہے کہ آپ فارسی
 ہیں مگر اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ غلام خاندان سے تعلق رکھتے
 ہیں یا آپ کے اجداد غلام تھے۔ اس کے ثبوت میں حافظ ابن حجر مکی صاحب
 خیرات الحسان نے ایک روایت آپ کے پوتے یعنی اسماعیل بن حماد بن
 ابی حنیفہ سے اس طرح نقل کی ہے

واللہ ما وقع لنا رقی قطۃ خدا کی قسم ہم کسی غلام نہیں تھے
 اسی روایت کو جہور علماء و مؤرخین نے اختیار کیا ہے علامہ شبلی کی
 تحقیق بھی بہت خوب ہے فرماتے ہیں :-

خطیب مؤرخ بغدادی نے امام صاحب کے پوتے اسماعیل کی زبانی روایت
 نقل کی ہے کہ میں اسماعیل بن حماد بن نعمان بن ثابت بن نعمان بن
 مرزبان ہوں ہم لوگ نسل فارس سے ہیں کبھی کسی غلامی میں نہیں آئے
 ہمارے دادا ابو حنیفہ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے ثابت بچپن میں حضرت علیؑ
 کی خدمت میں حاضر ہوئے انہوں نے ان کے اور ان کے خاندان کے حق
 میں دعا کی ہے۔ امید ہے کہ وہ دعا بجا اثر نہیں ہے۔

اسماعیل نے امام صاحب کے دادا کا نام نعمان بتلایا ہے اور میردادا
 کا نام مرزبان علائکہ ندوی اور ماہ مشہور ہے غالباً جب زوطی
 ایمان لائے تو ان کا نام نعمان سے بدلیا گیا اسماعیل نے سلسلہ نسب کے
 بیان میں دسی اسلامی نام لیا اور محبت اسلام کا مقتضا بھی یہی تھا

لے حدائق الغنیۃ ص ۱۷۱ ابو زہرہ ص ۱۷۱ صاحب احسان النبلا نے امام صاحب کو قیت
 کی طرف منسوب کیا ہے لیکن دلیل میں کوئی روایت پیش نہیں کی گئی خیرات الحسان

زوطی کے باپ کا نام غالباً کچھ اور ہوگا ماہ اور مرزبان لقب ہو گئے کیونکہ
اسمخیل کی روایت سے اس قدر اور بھی ثابت ہے کہ ان کا خاندان فارسی
کا ایک مشہور اور معزز خاندان تھا۔ فارسی میں رئیس خاندان کو مرزبان
کہتے ہیں اسی لئے ترمذی قیاس ہے کہ ماہ اور مرزبان لقب ہیں ملا حافظ
ہدایاس نے قیاس لکھایا ہے کہ ماہ اور مرزبان ہم معنی الفاظ ہو گئے کیونکہ
وہ فارسی زبان نہیں جانتے تھے لیکن میں یقیناً کہتا ہوں کہ درحقیقت
ماہ اور مرزبان کے ایک ہی معنی ہیں دراصل وہی تہا ہے جس کے معنی بزرگ
اور سردار کے ہیں مشہور مصرعہ ہے

نہ کہ را منزلت ماند نہ مسہ را

عربی لہجہ نے تہہ کو تہا کر دیا ہے ۱۰

لیکن وہ روایات کہ جن کو بعض مورخوں نے بیان کیا ہے "زوطی کابل
سے گرفتار ہو کر آئے تھے اور قبیلہ تیم اشتر کی ایک عورت نے ان کو خرید لیا تھا"
روایات کمزور اور بے اصل ہیں۔ روایات سے اس قدر تو ثابت ہے کہ خلافت
فاروق اعظم میں جب شکر اسلام نے لشکر فارس کو شکست دی تو اس وقت
امام ابو حنیفہؒ کے والد اور امام ابن سیرین کے والد گرفتار کر لئے گئے تھے
بالفرض اگر صاحب امتحان النبلا کے اعتراض کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو
کیا ہوا کیونکہ سیار شرافت تقویٰ ہے نہ کہ نسب، تو ان میں ارشاد ہے
اَکْمَلُ مَکْمَرٍ عِنْدَ اللّٰهِ اَکْمَلُ
(اکایت ۸) تم میں شرف ترین اشتر کے نزدیک
تمہارے سب کا بیان متقی ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

اولیٰ فی المتقون من بعدے نزدیک تر متقی ہیں جو بھی

۱۱۔ سلسلہ نسب سے معلوم ہوا کہ آپ شاہی خاندان سے تھے عجیب قلیل ہے کہ قہر شاہان عالم نے
بھی آپ ہی کے حق پر اپنی حکومتوں کو قائم کیا۔ ۱۲۔ سیرۃ النعمان ص ۱۱

کافوا وجیث کاٹوا ہوں اور جہاں بھی ہوں
 پھر بقول علامہ جلال الدین سیوطی کہ حدیث ”لو کان الدین“ کے
 مصداق امام صاحب ہیں اب کسی مزید دلیل ذکر کرنے کی ضرورت باقی نہیں
 رہتی پھر حضرات صحابہؓ میں بہت سے صحابہ غلام تھے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے مقابلہ
 میں امت میں کس آزاد کو پیش کیا جاسکتا ہے؟ یا کفار مکہ کے سرداروں میں
 کس کا نام لیا جاسکتا ہے؟

ابولہب فی فائق الحسن لو یکن عدیل بلال اسود اللہ حالک

ابولہب حسین ترین ہونے کے باوجود حضرت بلال سیاہ ترین پر فوقیت نہ لے سکا

کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

خاک کے پرے میں ہرے کی کٹی ہوتی ہے

حضرات تابعین اور ائمہ کرام کی ایک کثیر تعداد غلام تھی۔ عطار بن ابی رباح
 ربیعہ الرائی، نافع، طاووس، ابن کیسان، ابن ابی کثیر، میمون بن مہران، کنول
 ضحاک بن مزاحم، حسن ابن سیرین یہ سب غلام ہی تھے۔ لہذا اب اس اعتراض
 کی حقیقت کہ امام ابو حنیفہ مولیٰ ہیں تاریخ کی کتابوں کے سوا کچھ نہیں ہاں اس میں
 شک نہیں کہ بعض روایات میں امام ابو حنیفہؒ کے نام کے ساتھ لفظ ”مولیٰ“
 ملتا ہے لیکن اس کا تاریخی پس منظر ہے

لفظ مولیٰ اور اس کا پس منظر | اہل عرب اس کا استعمال بہت سے

معنی میں کرتے ہیں مثلاً مولیٰ بمعنی آقا
 مولیٰ بمعنی غلام، مولیٰ بمعنی حلیف، لیکن اصطلاحاً مورخین نے اس کا اطلاق
 غیر عرب پر کیا ہے

مولیٰ ایک اسم ہے جس کا اطلاق مورخوں

ہو الا سوا الذی اطلقہ

نے بمیوں پر کیا ہے

المورخون علی غیر العرب

اور حضرات تابعین کے زمانہ میں یہ لفظ فقہائے کرام کے لئے بھی مستعمل تھا۔

هو حمله الفقه في عصر موالی عصر تابعین میں اہل

التابعین

نفع تھے۔

لیکن اس کی کیا وجہ ہے کہ تابعین کے زمانہ میں تمام اہل فقہ کو "موالی" کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا؟ غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں اہل عرب فتوحات میں زیادہ مشغول تھے اور اسلامی سلطنت کی حدود رفتہ رفتہ وسیع تر ہو رہی تھیں عربوں کو بھی شہروں اور اہل عجم کو عربی امصار میں آنے جانے کے مواقع کثرت سے پیش آتے تھے اور اسی ضمن میں فریقین کے دوستانہ تعلقات بھی قائم ہو گئے تھے ایسے تعلقات کو اہل عرب "ولا" اور ایسے اشخاص کو "موالی" کہتے تھے لہذا اگر زوطی (امام کے دادا) نے بھی کسی عرب سے یہی رشتہ قائم کر لیا ہو تو کیا بعید ہے۔ رہا یہ معاملہ کہ اس زمانہ میں علماء و فقہاء ہی موالی کیوں تھے؟ وجہ اس کی صاف ظاہر ہے کہ اہل عرب کو فتوحات اور امور حکمرانی سے فرصت نہیں تھی جو وہ علم کی طرف توجہ کرتے اور اس وقت تک علم حدیث، علم فقہ اہل عرب کے نزدیک فن کے درجہ میں شمار نہیں ہوتے تھے مگر اہل عجم کے نزدیک ان کی حیثیت ایک مستقل فن کی تھی اور وہ ان کو فن ہی کی طرح سمجھتے تھے لہذا اس وقت اہل عجم کو اسی علمی شرف کی وجہ سے اگر "موالی" سردار کہا گیا ہو تو قرین قیاس ہے۔

امام صاحب کا مولد | آپ کا مولد کوثر ہے اس وقت کوثر کو بہت زیادہ اہمیت حاصل تھی۔ علامہ کوثری نے نصب الراية کے

مقدمہ میں کوثر کا تعارف اس طرح کرایا ہے:-

کوثر عہد فاروقی کا ہے جس میں حکم امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کیا گیا اور اس کے اطراف میں فصحاء عرب آباد کئے گئے اور سرکاری طور پر یہاں کے مسلمانوں کی رہنمائی کے لئے حضرت عبداللہ

لے ابو ذرہ ص ۱۴

بن مسعود رضی اللہ عنہ کا تقرر ہوا ان کی علمی منزلت اس سے ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل کوفہ کو اپنے مکتوب میں تحریر فرمایا تھا: "ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی جیسے یہاں خاص ضرورت تھی، لیکن تمہاری ضرورت کو مقدم سمجھتے ہوئے ان کو بھیج رہا ہوں۔" حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے وہی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آخر وقت تک لوگوں کو قرآن پاک اور مسائل دینیہ کی تعلیم دی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس جدوجہد اور کوشش کا یہ نتیجہ ہوا کہ اس شہر میں چار ہزار علماء اور محدثین پیدا ہو گئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب کوفہ پہنچے تو اس شہر کے علمی ماحول کو دیکھ کر فرمایا: "اللہ تعالیٰ بھلا کرے ابن مسعود کا کہ انہوں نے اس شہر کو علم سے بھر دیا۔" اور دوسرے جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم مثلاً حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ یہاں ایسے تھے کہ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کوفہ کا کوئی آدمی مسئلہ دریافت کرتا تو فرماتے: "کیا تمہارے یہاں سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ تھے جو یہاں دریافت کرنے آئے اسی کوفہ میں مشہور تابعی "امام شعبی" رہتے تھے ان کے متعلق حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے: "باوجودیکہ ہم عذرات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہے لیکن ان کی یادداشت جتنی انکو ہے ہم کو نہیں۔" حضرت ابراہیم نخعی کا قیام بھی کوفہ ہی میں رہا ان کے بارے میں علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ اصحاب فقہ کے نزدیک ان کے مراسیل صحیح سمجھے جاتے ہیں۔ انہوں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا زمانہ پایا ہے۔ ابو عمران نے ان کے متعلق تحریر فرمایا ہے کہ: "ابراہیم نخعی اپنے زمانے کے تمام علماء سے افضل ہیں۔" ۹۵ھ میں جب ان کا انتقال ہوا تو ابو عمران نے ایک شخص سے کہا کہ آج تم نے سب سے زیادہ فقیر انسان کو سپرد خاک کر دیا ہے، اس نے کہا کیا حسن بصری رضی اللہ عنہ سے بھی زیادہ! فرمایا بلکہ تمام

اہل بصرہ اور اہل کوفہ، اہل شام، اہل حجاز سے بھی زیادہ
کوفہ کی علمی قدر و منزلت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس شہر میں
پندرہ سو صحابہ کرام کا قیام رہا ہے جن میں ستر اصحاب بدری تھے علاوہ ان
حضرت علقمہ کا قیام بھی اسی شہر میں تھا۔ رامہر مزی نے اپنی کتاب الفاضل
میں مکتوبوں سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ میں نے اپنے والد سے دریافت
کیا کہ یہ کیا بات ہے کہ آپ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ
کر حضرت علقمہ کے پاس جایا کرتے ہیں اور یہ تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ
شاگرد ہیں۔ فرمایا جان پیرا! میں خود ان کے پاس جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو مسائل دریافت کرنے کے لئے آتے جاتے
دیکھتا ہوں۔

قاضی شریع یہاں کے مشہور قاضی رہ چکے ہیں ان کے باریں
حضرت علی رضا کا بیان ہے شریع اٹھو! اور فیصلہ کرو! کیونکہ تم عرب
میں سب سے بڑھ کر قاضی ہو۔ ان کے علاوہ ۳۲ حضرات اور بھی یہاں
رہتے تھے جو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اصحاب فتویٰ تھے
اس دور کے بعد ان حضرات کے شاگردوں کا زمانہ آتا ہے انکی
تعداد بھی ہزار سط سے متجاوز تھی۔ ابو بکر جصاص کہتے ہیں کہ درجہ ختم میں حجاج
سے جنگ کرنے کے لئے تنہا عبدالرحمن ابن الاشعث کے ساتھ چار ہزار
کی تعداد میں قرار دیا۔ رامہر مزی انس بن سیرین سے روایت
کرتے ہیں کہ جب میں کوفہ پہنچا تو اس وقت وہاں چار ہزار محدثین اور چار سو
فقہاء موجود تھے۔ عفان ابن مسلم سے روایت ہے کہ جب ہم کوفہ پہنچے تو
وہاں ہم نے چارہا قیام کیا حدیث کا وہاں اس قدر چرچا تھا کہ اگر ہم
حدیثیں لکھنا چاہتے تو ایک لاکھ لکھ سکتے تھے۔ لیکن ہم نے صرف ۵۰ ہزار

لے آپ امام احمد امام بخاری کے استاذ ہیں۔

پراکتفا کیا اور یہ حدیثیں وہ ہیں جو جمہور کے نزدیک مسلم ہیں۔
 کوفہ کی اس مختصر علمی اور تاریخی داستان سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ
 حدیث اور رجال کی کتابوں میں بیشتر راوی کوفہ ہی کے کیوں ہیں؟ امام بخاری رحمہ
 فرماتے ہیں کہ میں متعدد بار حدیث حاصل کرنے کوذ گیا ہوں۔ اہل کوفہ کی علمیت
 سے متاثر ہو کر امام ترمذی نے اکثر جگہ اہل کوفہ کے مذہب کا ذکر کیا ہے۔ یہی
 نہر امام صاحب کا مولد ہے جہاں سے ہمیشہ علوم نبوت کی نشر و اشاعت
 ہوئی ہے۔ لہذا جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ حنفی فقہ احادیث کے خلاف ہے
 بعض قیاس پر مبنی ہے وہ ان مشہور تاریخی حقائق پر پردہ ڈالنا چاہتے ہیں
 امام صاحب نے اپنے زمانہ میں کوفہ کا کوئی تابعی اور صحابی ایسا نہیں
 سوا جس سے ملاقات نہیں کی۔ پھر آپ سے بہت سے تابعین نے روایات
 لی ہیں۔

تابعیت امام اعظم

امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ کے سوانح نگاروں کے درمیان آپ کی تابعیت کا مسئلہ بہت اہم شمار کیا گیا ہے اور مخالفین و موافقین نے بھی اس کے نفی و اثبات میں بہت کافی زور صرف کیا ہے

یہ معرکہ اگرچہ آج کل کی روشنی خصوصاً غیر قوموں میں لفظی منازعت کی حیثیت رکھتا ہو تو ہو لیکن اس سے مسلمانوں کی اپنے پیغمبر سے والہانہ عقیدت اور محبت اور قرآن کریم سے بے پناہ تعلق کا پتہ چلتا ہے ارشاد باری ہے -

الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ
الَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِحُسْنِ
بِرٍّ هُمْ هُنَا وَرُسُلُهُمْ
هُنَا سَبَّحُوا بُحْبُوحَةَ
الْأَكَايِتِ

سب سے پہلے ایمان لانے والے
مہاجرین اور انصار اور انکی نیکیوں
میں جنہوں نے اتباع کی اشرافیت ان
سب سے راضی ہے اور وہ اللہ سے
راضی ہیں

اسخبر جن لوگوں کو خداوند عالم کی طرف سے یہ شرافت اور بزرگی حاصل ہوئی
ہے ان کے اعزاز و اکرام کی کنہ کو کون پہنچ سکتا ہے حدیث شریف میں پیغمبر خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا -

لَوْ بِي نَهْن رَأَى دِلْمَن
رَأَى مَنْ رَأَى (الحديث)
مبارک ہو جس نے مجھے دیکھا اور
میرے دیکھنے والوں کو دیکھا
آخر اس نسبت میں کچھ تو خیر و برکت ہے جس کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے اشارہ فرمایا ہے -

خیر العرون قرنی شہ مبارک تر میرا زمانہ ہے اور پھر اس

الذین یلوئهم ثم الذین متعل اور پھر اس سے
یلوئهم (الحديث) متعل

اسی قسم کی آیات واحادیث سے حضرات صحابہ و تابعین کے مقام کی رفعت کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ اسی مرتبہ کی رفعت کی طرف حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اپنے مکتوبات میں اشارہ کیا ہے۔

فضیلت میں اویس قرنیؓ حضرت معاویہ رض کے گھوڑے کی ناک میں اس گروہ کے برابر نہیں جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیساتھ جہاد کی شرکت میں بیٹھ گئی تھی۔

حضرات صحابہ رض کے بعد حضرات تابعین ہی کا مرتبہ ہے حضرت امام ابو حنیفہؒ تابعی ہیں یا نہیں۔ یہ مسئلہ اس وجہ سے پیدا ہوا کہ آپ کا سن پیدائش ۸۰ھ اور دوسری روایت کی بنا پر ۹۱ھ ہے اور حضرات صحابہ رض کی جماعت میں سب سے آخر وفات پانے والے ابوالطفیل (مکہ معظمہ) ۱۰۰ھ ہیں اور امام صاحب کا سن وفات ۱۵۰ھ (غالباً) ہے۔ لہذا ۱۰۰ھ لغایت ۱۵۰ھ، یا ۱۱۰ھ لغایت ۱۵۰ھ تیس اور ۴۰ سال کی مدت میں کتنے صحابہ رض موجود ہونگے جن سے امام صاحب کی ملاقات کے قوی امکانات ہیں۔ پہلی روایت (۳۰ سالہ مدت) میں مندرجہ ذیل حضرات صحابہ رض کی ملاقات کے قوی امکانات موجود ہیں۔

حضرات صحابہ رض جن کا زمانہ امام صاحبؒ نے پایا

- | | | |
|----|---------------------------|-----------|
| ۱۔ | حضرت انس بن مالکؓ | متوفی ۹۳ھ |
| ۲۔ | حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ | ۸۶ھ |
| ۳۔ | حضرت سہل بن سعد رض | ۸۸ھ |
| ۴۔ | حضرت ابوالطفیل رض | ۱۱۰ھ |
| ۵۔ | حضرت واثلہ بن الاسقع رض | ۸۵ھ |

- ۶- حضرت مقدم بن معدی کرب رض متونی ۸۶ھ
- ۷- حضرت ابوامامہ باہلی رض ۸۶ھ
- ۸- حضرت عمرو بن حرث رض ۸۵ھ
- ۹- حضرت عبداللہ بن بسر رض ۸۸ھ یا ۹۶ھ
- ۱۰- حضرت بسر بن ارطاة رض ۸۶ھ
- ۱۱- حضرت عبداللہ بن حارث بن جزر رض متونی ۸۵ھ یا ۸۶ھ یا ۸۷ھ
- ۱۲- حضرت قبی بن عبد السملی رض متونی ۸۶ھ یا ۹۰ھ
- ۱۳- حضرت اسعد بن سہل رض ۱۰۰ھ
- ۱۴- حضرت سائب بن یزید رض ۹۱ھ
- ۱۵- حضرت طارق بن شہاب تمیمی کوفی رض ۸۲ھ یا ۸۳ھ
- ۱۶- حضرت عبداللہ بن ثعلبہ رض ۸۶ھ یا ۸۹ھ
- ۱۷- حضرت عبداللہ بن الحارث بن نوفل رض ۹۹ھ
- ۱۸- حضرت عمر بن ابی سلمہ رض ۸۳ھ
- ۱۹- حضرت مالک بن حویرث رض ۹۲ھ
- ۲۰- حضرت عمود بن لبید رض ۹۶ھ
- ۲۱- حضرت مالک بن اوس رض ۹۲ھ
- ۲۲- حضرت قبیعہ بن ذریب رض ۹۶ھ (تقریب)

جناب حافظ المزنی نے بیان فرمایا ہے کہ امام صاحب کی ملاقات ۲۶ صحابہ سے ہوئی تھی تاہم بقید سن وفات حضرات کی فہرست ہم نے پیش کر دی منصف

علہ حضرت عبداللہ بن حارث رض کے سن وفات میں جس قدر اختلاف ہے وہ ہم نے ذکر کر دیا لیکن برہان الاسلام حسین بن علی بن حسین غزنوی نے جزم کے ساتھ بیان کیا ہے کہ ان کا سن وفات

۹۹ھ ہے۔ (مقدمہ سندام اعظم ۶۹ مطبوعہ کراچی) ۲۵ مع تصنیف ۲۳ ج ۲

مزانج اہل علم تو امام صاحب کی تابعت سے انکار نہیں کر سکتے اور دوسروں کو ہم قابل اعتناء نہیں سمجھتے۔

تابعی کی تعریف | امام صاحب کی تابعت کے متعلق اختلاف تابعی کی تعریف کے اختلاف پر مبنی ہے بعض حضرات نے روایت کیساتھ روایت کی بھی شرط لگائی ہے لیکن یہ قید صحیح نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف روایت ہی کے متعلق ارشاد فرمایا ہے جس کی بنا پر جمہور نے صحابی اور تابعی کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے۔

من لقی النبی صلعم مومنا
بہدومات علی الاصلاح
تخلت ردة له
صحابی وہ ہے جس نے بحالت ایمان
حضور سے ملاقات کی اور اسلام
پر وفات پائی، اگرچہ درمیان میں
ارتداد پیش آگیا ہو۔

اس تعریف کے اعتبار سے عبداللہ بن سعد بن ابی سرح (جو مرتد ہو گئے تھے) صحابی ہیں اور محمد بن ابی بکر رضی (جن کی عمر حضور کی وفات کے وقت چھ ماہ تھی) صحابی ہیں اس تعریف میں صرف ملاقات کا اعتبار کیا گیا ہے۔ اگر اس کے ساتھ روایت کی قید کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو حضرات صحابہ رضی کی کثیر تعداد رتبہ صحابیت سے نکل جائیگی جس کو کوئی بھی تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں ہے اور تابعی کی تعریف صحابی رضی کی تعریف سے ماخوذ ہے۔

التابعی وہ من لقی الصحابی
حافظ ابن حجر مکی نے خیرات الحسان میں اسی تعریف کو اکثر محدثین کا مسلک قرار دیا ہے اسی تعریف کے متعلق حافظ ابن حجر عسقلانی بیان فرماتے ہیں
هذا هو المختار خلافاً لمن
اشترط فی التابعی طول الملاقاة
تابعی وہ ہے جس نے صحابی سے ملاقات کی
یہ بہترین تعریف ہے ہاں ان کے
غلط ہے جو تابعی کے لئے طول محبت

وصحت السماع له
 وصحت السماع کی قید لگاتے ہیں
 شیخ ابوالحسن نے حافظ ابن حجر کی تصویب کرتے ہوئے فرمایا ہے۔
 علامہ عراقی کہتے ہیں کہ اسی تعریف پر اکثر علماء کا عمل ہے اور یہی معتبر ہے
 کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد میں اسی طرف اشارہ کیا ہے
 طوبی لمن رأى رأی من رأی من رأی من رأی اس حدیث میں
 محض روایت ہی کی قید ہے میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی رو سے امام
 صاحب تابعین کے رشتہ میں منسلک ہیں اس لئے کہ آپ نے انس
 بن مالک رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ کو دیکھا ہے (اس کے بعد فرماتے ہیں) جن
 لوگوں نے امام صاحب کے تابعی ہونے کا انکار کیا ہے وہ متعصب اور
 کم فہم ہیں

ہذا ان وجوہات کی بنا پر ابن حبان کی رائے قابل قبول نہیں ہے
 امام صاحب تابعی ہیں | اس مختصر تمہید کے بعد امام صاحب کی تابعیت
 کا مسئلہ ہے جس کا مجملہ ذکر تو سطور بالا میں
 آچکا ہے مگر یہاں قدرے تفصیل انسب ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

ادرك الامام ابو حنيفة جماعة	امام صاحب نے صحابہ کی ایک جماعت
من الصحابة لانه ولد	سے ملاقات کی ہے کیونکہ وہ سنہ ۴۰
بالكونة سنة ثمانين من	میں کوفہ میں پیدا ہوئے اور اس وقت
الهجرة وها يومئذ من	کوفہ میں عبداللہ بن ابی اوفی موجود
الصحابة عبد الله بن ابي	تھے اس لئے کہ بالاتفاق ان کا انتقال
ادنى فانه مات بعد ذلك	سنہ ۴۰ کے بعد ہوا ہے اور بصرہ
بالاتفاق وبالبصرة يومئذ	میں اس وقت حضرت انس رضی
انس بن مالك ومات سنة	موجود تھے اور ان کا انتقال

لہ تزیہ النظر منہ لہ ایضا

تبعین ادب دھالے ۹۰ میں یا اس کے بعد ہوگا

بن حجر فرماتے ہیں

فہو جذا لا اعتبار من التابعین^۲ اجماع سے امام صاحب تابعین میں ہیں
علامہ عسقلانی نے بخاری کی شرح میں باب الصلوۃ فی الثیاب کے تحت بیان
فرمایا ہے کہ یہی جمہور کا مسلک ہے

حافظ ذہبی فرماتے ہیں :-

انہ رای انس بن مالک مراد^۳ امام صاحب نے انس بن مالک کو چند بار دیکھا ہے
غرض کہ ائمہ فن مثلاً خطیب بغدادی، ابن جوزی، مزنی، یافعی، عراقی، ذہبی، ابن حجر
سیوطی وغیرہ حضرات امام صاحب کی تابعیت پر متفق ہیں۔ علامہ ابن حجر مکی نے
شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرمایا ہے

ادراك الامام الاعظم ثمانية امام صاحب نے آٹھ صحابہ سے

من الصحابة ۵ ملاقات کی ہے۔

جن آٹھ یا دس صحابہ رض سے امام صاحب نے ملاقات کی ہے انکے اسماء گرامی یہ ہیں

متوفی ۹۳ھ

۸۶ھ

۸۸ھ

۱۱۰ھ

۸۲ھ

۹۹ھ

۹۲ھ

۹۰ھ

۱- انس بن مالک رض

۲- عبداللہ بن ابی اوفی رض

۳- سہل بن سعد رض

۴- ابو طفیل رض

۵- عبداللہ بن انیس رض

۶- عبداللہ بن جزمہ الزبیدی رض

۷- جابر بن عبداللہ رض

۸- عائشہ بنت عبد اللہ رض

۱۰ تفسیق النظام من ۱۰ ایضا ۱۰ خیرات الحسان ۱۰ ارشعہ الجیدۃ ۱۰ تفسیق النظام من ۱۰

متوفی ۸۵ھ

۹۔ دائد بن الاسقع ر

۱۰۔ معقل بن یسار ر

دارقطنی نے کہا ہے کہ آپ نے صرف انس بن مالک ر کو دیکھا ہے۔
ابو طفیل وغیرہ کو نہیں دیکھا، لیکن دارقطنی کی یہ رائے انصاف اور تحقیق پر مبنی
نہیں ہے کیونکہ صاحب درمختار کے بقول آپ نے ۵۵ حج کئے ہیں۔ پندرہ
حج حضرت طفیل (مکہ معظمہ) کی حیات میں کئے ہیں اور حضرت ابو طفیل کا انتقال
۸۵ھ میں ہوا ہے اور امام صاحب کی پیدائش ۸۰ھ وفات ۱۵۰ھ ہے
یعنی آپ ششتر سال حیات رہے ۵۵ سال کی عمر میں پہلا حج اپنے والد کی وصیت
میں کیا ہے۔ لہذا عقل دارقطنی کے قول کو کس طرح تسلیم کرے کہ حضرت ابو طفیل
مسجد حرام میں شریف رکھتے ہوں، امام صاحب بالغ بھی ہوں اور پھر بھی
صحابی کی ملاقات سے گریز کرتے رہیں؟ اس مدت میں تو سماع حدیث بھی
یقینی ہے۔

خامرا نگشت بدنداں کہ اسے کیا لکھیے ۵ ناطقہ سر بگیاں کہ اسے کیا کہیے
ان وجوہات کی بنا پر ابن سعد کی رائے نہایت قیمتی ہے

فہو بعد الاعتبار من	امام صاحب اس اعتبار سے تابعین
طبقة التابعین ولم يثبت	کے طبقوں سے ہیں یہ خصوصیت
ذلك لاحد من ائمة	آپ کے معاصر ائمہ میں سے کسی کو
الامصار المعاصرين له	حاصل نہیں مثلاً اوزاعی کو شام میں
كالاوزاعي بالشام والحمادي	حامد بن زید اور حامد بن سلمہ (بصرہ)
بالبحرة والثوري بالكوفة	ثوری (کوفہ) مالک (مدینہ)
ومالك بالمدينة ومسلم	مسلم ابن خالد (مکہ) لیث

۱۰۰ اجز میں ۹۰ تحریر فرماتے ہیں کہ اس حقیقت کا انکار نہیں کیا جاسکتا، تفصیل ملاحظہ فرمائیے اور جز

بن خالد الزنجی بمکة واللیث بن سعد (مصر) میں

بن سعد بمصر

یعنی جس قدر امام صاحب کو حضرات صحابہ رضی کی ملاقات کے مواقع حاصل ہوئے دوسروں کو نہیں۔ حضرت انس رضی کی ملاقات کا معاملہ تو مخالفین کو بھی تسلیم ہے علامہ ذہبی نے اس بارے میں امام صاحب کا قول سند کے ساتھ نقل کیا ہے علامہ کروری اور علامہ موفق نے اپنی اپنی کتابوں میں امام صاحب کے مرویات کو بھی ذکر کیا ہے اور ان کی تعداد سچاں بتلائی ہے علامہ خوارزمی فرماتے ہیں:-

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ امام

صاحب نے صحابہ رضی سے روایات

نقل کی ہیں لیکن ان کی تعداد

میں اختلاف ہے

اتفق العلماء علی انہ

روی عن اصحاب رسول اللہ

صلعم لکنہم اختلفوا فی

عددہم

بعض حضرات نے ۶ بعض نے ۷ اور بعض نے مرویات کی تعداد بتلائی ہے علامہ کروری نے ان حضرات صحابہ رضی کے نام بھی شمار کرائے ہیں مثلاً انس ابن مالک، عبداللہ بن ابی اوفی، حضرت سہل بن سعد رضی، حضرت ابو طفیل رضی، حضرت عامر بن واثلہ رضی، حضرت واثلہ بن اسقع رضی، حضرت معقل بن یسار رضی، حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہم علامہ موصوف نے ان روایات کو درایت بھی ثابت کیا ہے اور وہ قرائن بھی ذکر کر دئے ہیں کہ جن کی وجہ سے صاحب فہم کو اعتراف ہی کرنا پڑتا ہے اس میں بھی شک نہیں کہ محدثین کرام نے ان مرویات پر اعتراض بھی قائم کئے ہیں لیکن

ہم نے بیان کر دیا کہ امکان موجود

ہے اور ناقل عادل ہے اور منفی

قد بینا ان الامکان ثابت

والناقل عدل الثبوت

لہ تنسیقاً لہ مناقب از ذہبی ص ۳۷ تصنیف منہ

اولیٰ من الناس فی الہ کے مقابلہ میں ثبت کو قوت حاصل ہوتی ہے اور ہم ثبت کی پوزیشن میں ہیں اس لئے ہمارے دلائل کو زیادہ تقویت حاصل ہے لہٰذا حضرت عبداللہ بن مبارک جن کو امیر المؤمنین فی الحدیث کہا جاتا ہے اپنے ایک شعر میں فرماتے ہیں:

كُفَّ نَعْمَانُ فُخْرًا مَارُوكًا ۝ من الاغبار عن سفر الصحابة
روایت کی شرط کے مطابق بھی امام صاحب کی تابعیت سے انکار محال ہے در نہ متفق علیہ تعریف کی رو سے تو کوئی اشکال ہی باقی نہیں رہتا امام صاحب نے حضرت عبداللہ بن جبر الحارث سے ایک روایت بھی نقل کی ہے

قال ابو حنیفة ولدت سنة امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں میں سنہ ۳۸ میں پیدا

ثمانین سنة وھجرت ہوا اور اپنے والد کے ہمراہ سنہ ۹۶ میں میں

سنة ستة وتسعين وانا نے حج ادا کیا اس وقت میری عمر ۱۶ سال کا

ابن ست عشرة سنة فلما تھی جب میں سجد حرام میں داخل ہوا تو میں

دخلت مسجد الحرام ورائت ایک بڑا حلقہ دیکھا تب میں نے اپنے والد کے

حلقة عظيمة نقلت لابی دریافت کیا یہ حلقہ کن کا ہے تو میرے والد نے

حلقة من هذا فقال حلقة کہا حضرت عبداللہ بن حارث صحابی کما ہر

عبد الله بن الحارث بن جزء میں آگے بڑھا اور انکو میں نے یہ کہتے سنا کہ ھو

الزبيدي صاحب النبي صلعم صلعم نے فرمایا ہے جس نے فقہ فی الدین حاصل

نتقدمت وهو يقول سمعت کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے مقاصد کا

رسول الله صلعم يقول من تفقه ذمہ دار ہے اور اسکو ایسی جگہ سے رزق

في دين الله كفاه الله مہم پہونچائیگا جہاں سے اس کو

ويرزقه من حيث لا يحتسب گمان نہ ہوگا۔

یہ حدیث صحیح ہے اور اسکو مختلف اسناد سے دیگر محدثین نے بھی روایت کیا ہے اور جیسا کہ گذشتہ حاشیہ میں بیان کیا جا چکا ہے حضرت عبداللہ بن حارث کی وفات سنہ ۹۹ میں

ہوئی اور اس وقت امام صاحب کی عمر ۹ سال کی تھی۔ دوسری حدیث صاحب علام بخاری
نے نقل کی ہے جسکو انہوں نے حضرت انس رضی سے روایت کیا ہے وہ حدیث یہ ہے :
طلب العلم فریضة علی کل مسلم و مسلمة علم کا طلب کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے
تیسری حدیث بروایت حضرت انس رضی سے ہے :-

لودثق العبد باللہ تعالیٰ ثقة الطیر لیزقہ کما یزق الطیر
اگر بندہ خدا پر پُر بندہ کی طرح اعتماد کرے
تو وہ اسکو پرندہ کی طرح رزق دیتا ہے کہ
صبح کو خالی پیٹ نکلتے ہیں اور شام کو بھرے
پیٹ واپس ہوتے ہیں۔

چوتھی حدیث حضرت عبداللہ بن ابی ادنیٰ سے روایت کی ہے وہ یہ ہے :-
من بنی للہ معجداً بنی اللہ لہ جواشر کے لئے معجدا بنانا ہے اللہ اس
بیٹا فی الجنة کے لئے جنت میں گھر بناتا ہے۔

ان احادیث میں امام صاحب پر ایک اعتراض یہ ہو سکتا ہے کہ انکی عمر ۹ سال یا ۱۱ سال
کی تھی لیکن اہل اصول کے نزدیک ۵ سال کی عمر میں سماع حدیث درست
ہے چنانچہ امام بخاری نے محمود بن زید کی روایت پانچ برس کی عمر میں قبول کی ہے علاوہ
ازیں حدیث طلب العلم کے بارے میں محدثین نے بہت زیادہ کلام کیا ہے ابن جوزی
نے تو موضوع تک کہہ دیا ہے تاہم مرتبہ حسن سے اس حدیث کو ساقط نہیں کیا جاسکتا
اور اگر ضعیف یا معطل قرار دیا جائے تو اس کا یہی جواب زیادہ مناسب ہے کہ امام صاحب
کے بعد کے رواۃ میں ضعف ہو سکتا ہے اور دوسروں کا ضعف امام ضابطہ تراذ نہیں محکم
اس حدیث کو امام بیہقی نے ابن مسعود سے ابن ہادی نے حضرت انس رضی سے طبرانی نے
ابن عباس رضی سے اور خطیب اور ابن ماجہ نے حضرت انس رضی سے روایت کیا ہے اور کسی نے بھی اسکو درج
حسن سے انکار نہیں کیا علامہ حلال الدین سیوطی نے تو اس کو حدیث متواتر میں شمار کرایا ہے
ملا علی قاری نے فرمایا ہے کہ اسکو میں نے کم و بیش پچاس طرق سے جمع کیا ہے وہ سب کے سب
صحیح ہیں لیکن ان تمام طرق میں سب سے زیادہ صحیح سند یہی ہے جو سند امام اعظم میں ہے۔

مختصر حالات زندگی

سیاسی حالات | جس وقت امام ابوحنیفہ پیدا ہوئے اس وقت عبدالملک سریرائے سلطنت تھا اور اس کی طرف سے حجاج بن یوسف عراق کا گورنر مقرر تھا حجاج بن یوسف کا نام آجانے کے بعد اس وقت کے سیاسی حالات پر کسی خاص تبصرہ کی ضرورت باقی نہیں رہتی کیونکہ اس نے اس قدر مظلوموں کو ناحق قتل کیا اور اس قدر صلحا اور علماء کو عوار کے گھاٹ اتارا کہ جس کی وجہ امیر المومنین عمر بن عبدالعزیز نے بجا طور پر فرمایا ہے کہ ”اگر سب پیغمبروں کی امتیں اپنے اپنے بدکاروں کو پیش کریں اور ان سب کو ایک پلہ میں رکھ دیا جائے اور ہم صرف حجاج بن یوسف ہی کو پیش کریں تو یقیناً ہمارا پلہ بھاری رہے گا۔“ اسی طرح ابراہیم بن یزید غمی نے اس کے افعال کی خبر سن کر سجدہ شکر ادا کیا اور فرط مسرت سے آنکھوں میں آنسو بھر لائے

ظلم و ستم کے ان بھیانک اندھیاروں سے خوفزدہ ہو کر صلحائے امت اور مقتدائے ملت گوشہ گیر ہو گئے تھے اگر کسی نے ذرا سی بھی جرأت دکھائی اسی نے اپنا سروت کے آستانہ پر بھینٹ چڑھا دیا اور وہ اس طرح ان اندھیاروں سے نجات پا گیا

عبدالملک کا انتقال ۸۶ھ میں ہوا، اس کے بعد اس کا بیٹا ولید خلیفہ ہوا اس کے زمانہ میں زندقہ سی اور ظلم پروری کا تو وہی عالم تھا لیکن مسلمانوں کی حکومت کی حدود کا بل اور قندھار تک پہنچ گئی تھیں مگر اشاعت علم نبوت کا کوئی خاں بندوبست نہ تھا۔ علماء کرام انفرادی طور پر اپنے اپنے مجروروں میں بیٹھے دراشت نبی صلعم کی حفاظت کر رہے تھے اور طالبان علم دین کو ہزار ہ خوار و غلام بن چکے تھے

لے طغات ابن سعد ۱۹ ج ۶

خدا خدا کر کے ۹۵ھ میں حجاج کا اور ۹۶ھ میں ولید کا انتقال ہوا۔ ولید کے بعد سلیمان بن عبد الملک خلیفہ ہوا اس کے بارے میں مؤرخین کی رائے ہے کہ بنی امیہ میں سب سے بہترین خلیفہ ہوا ہے۔ اس کی لونڈی نے اپنے اشعار میں اس کی مدح کرتے ہوئے کہا ہے :-

(۱) تو بہترین دولت ہے کاش کہ تجھے بقا ہوئی ہوتی مگر مجبوری ہے

کہ انسان کے لئے بقا نہیں ہے

(۲) جہاں تک مجھے علم ہے تجھ میں کوئی عیب نہیں ہے بجز اسکے کہ تو فانی ہے

۲۰ صفر ۹۶ھ کو سلیمان کا انتقال شہر واقع (قنسرین) میں ہوا اس طرح سلیمان ۲ سال اور ۵ دن کم آٹھ مہینہ خلیفہ رہا

سلیمان کی وصیت کے مطابق عمر بن عبد العزیز خلیفہ ہوئے ۹۷ھ میں آپ کا انتقال ہوا آپ کے زمانہ میں علم کی بہت زیادہ اشاعت ہوئی یہ خود بڑے زبردست عالم تھے۔ اور علماء کو بہت زیادہ عزت رکھتے تھے اس لئے ان کے زمانہ میں علماء بڑی قدر و منزلت کی نظر سے دیکھے جاتے تھے آپ ہی نے تدوین حدیث کا کام شروع کرایا تھا اپنے عمال کو بھی اس کی تاکید کر رکھی تھی اور خود بھی علماء سے ربط قائم کر کے اس کام کو نہایت اہمک سے کیا امام بخاری نے اسی کو اپنی جامع صحیح میں اس طرح بیان کیا ہے

کتب عمر بن عبد العزیز الی

ابی بکر بن حزم انظر ما کان

حدیث رسول اللہ صلعم

فاکعبہ نافی خفت من

در و من العلوم و ذهاب العلماء

اس واقعہ کے متعلق علامہ بدر الدین عینی نے بیان فرمایا ہے کہ عمر بن عبد العزیز

ابو طلحہ ابن سعد صفحہ ۶۱۵ بحاری شریف

نے یہ حکمنامہ اپنے زمانے کے تمام علماء کرام کے پاس بھجوا دیا تھا جس کی وجہ سے سنہ ۱۱۰ھ میں تدوین حدیث کا کام شروع ہو گیا تھا۔ اگر تمدن حدیث اس وقت نہ ہوئی ہوتی تو آج ہمارے پاس احادیث کا اتنا بڑا ذخیرہ نہ ہوا ہوتا۔

اس سے یہ بات بخوبی ظاہر ہے کہ خلیفہ عبد الملک اور ولید کے زمانے میں جس خوف نے علماء کرام کو گوشہ گیر بنا دیا تھا وہ خوف باقی نہیں رہا تھا بلکہ حالات بدل گئے تھے علماء کو اشاعت علم کے بیش از بیش مواقع تھے اس کے علاوہ یہ بات بھی نظر انداز نہیں کی جاسکتی کہ واقعہ فاجعہ کربلا یعنی شہادت حسین رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کے قلوب میں جو جذبات بنی امیہ کے خلاف بھروسے تھے وہ غیر خانی تھے طرفداران حسین حکومت پر تنقید کرنے سے غافل نہیں تھے عباسی حضرات ہر وقت موقع کے متلاشی رہتے تھے چنانچہ سنہ ۱۱۰ھ میں خلافت عباسی کے لئے پہلی تحریک شروع ہوئی اور اس کے بعد زور پکڑتی چلی گئی۔ آخر کار سنہ ۱۱۸ھ میں ابوالعباس اس خاندان کا پہلا خلیفہ تخت پر قابض ہو گیا خلافت عباسیہ ہی کے زمانہ میں امام صاحب نے سنہ ۱۱۵ھ میں انتقال فرمایا۔ گویا کہ امام صاحب کا ۷۰ سالہ (سنہ ۱۱۵ھ لغایت سنہ ۱۱۵ھ) زمانہ سیاسی اعتبار سے ایک انقلابی زمانہ ہے جس میں بہت تھوڑی مدت تو امن و سکون کی گزری ہے کیونکہ ابتدائی زمانہ (سنہ ۱۱۹ھ تک) ایسا زمانہ ہے کہ جس میں حجاج بن یوسف کے دست ظلم و ستم سے کوئی محفوظ نہیں تھا اور اس کے بعد کا زمانہ بنو عباس اور بنو امیہ کی مخالفت اور ہنگامہ خیز ریشہ روانیوں اور قتل و غارت کا زمانہ ہے لہذا ہمارے ناظرین کو اس سیرت کا مطالعہ کرتے وقت ان حالات کو فراموش نہیں کرنا چاہیے ان ہی حالات میں امام صاحب کا وہ تاریخی و انقلابی اور مذہبی کارنامہ ہوا جس کو تدوین فقہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

تحصیل علم کی ابتداء | امام صاحب کا آبائی پیشہ تجارت تھا، اسی لئے آپ نے بھی اسی کو اختیار کیا اور اسی کو ذریعہ

رزق بنائے رکھا۔ ائمہ میں کسب معاش اور اشاعت علم دو متضاد راہوں پر بیک وقت گامزن ہونے کی سب سے پہلی مثال آپ نے قائم کی آپ نے اپنے علم کو امرار و سلاطین کے عطیات کا کبھی شرمندہ احسان نہیں بنایا اور نہ تلامیذ اور عقیدتمندوں کا ہی مرہون کرم بنایا بلکہ تلامذہ اور غربا و مساکین کو اپنے مال میں شریک بنائے رکھا اور ہمیشہ ایسے ضرورت مندوں کی تربیت و پرورش فرمائی جو لاوارث اور نادار تھے، امام محمدؒ آپ ہی کے پرورش کردہ اور تربیت یافتہ ہیں

ریشمی کپڑے کی تجارت کا کام تھا ہزاروں اور لاکھوں کا کاروبار تھا اور عراق و شام، ایران و عرب کو مال سپلائی کیا جاتا تھا اتنے پھیلاؤ اور وسعت کے باوجود کیا مجال کہ ایک دم مشتبه آجائے ہر وجہ تھی کہ آپ کی تجارت صدق و امانت میں حضرت صدیق اکبرؓ کی تجارت کا نمونہ تھی لہ تجارتی امور کی وجہ سے شہروں اور بازاروں میں آپ کی بکثرت آمد و رفت رہتی تھی۔ ایک دن گذرتے ہوئے امام شعبی سے ملاقات ہو گئی۔ امام شعبی نے دریافت کیا، صاحبزادے کیا کرتے ہو؟ کہاں آتے جاتے رہتے ہو؟ جواب دیا تجارت مشغول ہے اسی ادھیڑ بن میں لگا رہتا ہوں سو اگر آپ کے پاس آمد و رفت رہتی ہے، پوچھا غلام کے پاس بھی آتے جاتے ہو؟ جواب دیا

اناقلیل الاختلاط البیہدہ میں ان کے پاس کم آتا جاتا ہوں

امام شعبی نے یہ گوہر نایاب دیکھ کر علم کی ترغیب دی جس کے بارے میں امام صاحب فرماتے ہیں

نوقم فی قلبی من قولہ میرے قلب میں امام شعبی کی بات

۱۵ ابوزہرہ مصری ص ۲۸۵ ۱۶ مؤلف ص ۱۰۸

فتوكت الاختلاف السوق بیٹھ گئی اور میں نے بازار کی آمد و رفت
 واخذت فی العلم چھوڑ کر علم کو حاصل کرنا شروع کر دیا
 اس وقت امام صاحب کی عمر کیا تھی؟ اس کے متعلق آپ کے قدیم و جلیل
 دونوں سوانح نگاروں نے سکوت اختیار کیا ہے، حد یہ ہے کہ ابو زہرہ مہدی
 جیسے محقق اور علامہ شبلی جیسے مورخ بھی سکوت اختیار کئے ہوئے ہیں اس
 لئے اس کا حل قطعیات سے ہو ممکن نہیں لہذا ظنیات اور قیاسات سے
 کام لینا پڑ رہا ہے۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ آپ نے ۹۶ھ تک حصول علم کی
 طرف توجہ نہیں کی تھی اس وقت ولید حیات تھا ۹۶ھ کے اواخر میں ولید
 کا انتقال ہوا اس کے بعد سلیمان تخت پر بیٹھا اور اس کا ۹۹ھ میں انتقال
 ہوا اس وقت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ ہوئے اور وہ ۱۰۱ھ میں وفات پلگئے
 لہذا آپ نے ۹۶ھ لغایت ۱۰۱ھ کے کسی حصہ میں تحصیل علم کی ابتدا
 فرمائی ہوگی اس لئے کہ ۱۰۱ھ میں امام حماد کا انتقال ہوا اس وقت امام
 صاحب کی عمر ۳۴ سال کی تھی اور آپ کو ان کی شاگردی اختیار کئے
 ہوئے ۱۸ سال ہو چکے تھے امام زفرجہ امام صاحب کا قول نقل فرماتے ہیں

قد اوت ابصرۃ فظننت میں بصرہ اس خیال سے آیا کہ جس
 انی لا امثل عن شیء الا چیز کے بارے میں مجھ سے پوچھا
 اجبتہ فسالونی عن جائیگا میں اس کا جواب دے گا چنانچہ
 اضیاء ولم یکن عندی چند چیزوں کے بارے میں مجھ سے
 نیا جواب فجعلت علی پوچھا گیا تو ان کا جواب میرے پاس
 نفسی لا افارق حماداً حتی موجود نہ تھا چنانچہ میں نے تاحیات
 یموت نعم صحبتہ امام حماد کی صحبت میں رہنے کا فیصلہ

۱۔ سرفق ۵۹۰ ج ۱ ص ۱۲۵ ابو زہرہ ص ۱۲۵ ایضاً

ثانی عشره سنه ۱۰۰ کر یا لہذا میں ۱۸ سال تک ان کی مجلس میں رہا۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ۱۸ سال طالب علمی کی اور اس کے بعد اپنا حلقہ درس شروع کر دیا تھا اس طرح سنہ ۱۰۲۰ء کو ابتداء پران کر سنہ ۱۰۲۰ء (۱۸ سال) کو سن فراغت مانا جائیگا لیکن یہ ۱۸ سال مدت تحصیل علم فقہ و حدیث کے لئے قرار دی جائے گی کیونکہ ابتداء آپ نے علم کلام حاصل کیا تھا جیسا کہ امام شعبی سے ملاقات کرنا اور مدتوں علم کلام اور مناظروں میں شرکت کرنا پھر ایک عورت سائلہ کی وجہ سے فقہ کی طرف متوجہ ہونا یہ سب قرائن ایسے ہیں جن سے ابتداء سنہ ۱۰۲۰ء سے پیشتر مانتی پڑیگی اس کے متعلق تحقیق آئندہ سطور میں آرہی ہے۔

تحصیل علم کلام | امام صاحب نے علم کلام کو اولاً کیوں سیکھا؟ اس کا بہترین جواب علامہ شبلی نے دیا ہے جس کو بعینہ نقل کیا جا رہا ہے

اس وقت تک علم جس چیز کا نام تھا وہ ادب، انساب، ایام العرب فقہ، حدیث، کلام تھا۔ علم کلام اگرچہ آج کل کا علم کلام نہ تھا کیونکہ اس عہد تک مسائل اسلام پر فلسفہ کا پر تو نہیں پڑا تھا، تاہم ان علوم میں وقت نظر، بندی خیال، زور طبع کے لئے اس سے وسیع تر میدان نہ تھا۔ اسلام جب تک عرب کی آبادی میں محدود رہا اسکے مسائل نہایت سادہ اور صاف رہے لیکن فارس اور مصر و خاں شروع کر اس میں رنگ آمیزیاں شروع ہو گئیں، ان ملکوں میں اگرچہ حکمت و فلسفہ کا وہ زور باقی نہ رہا تھا تاہم فلسفہ کے مجڑے مجڑائے مسائل لوگوں میں پھیلے ہوئے تھے اور طبیعتیں عموماً باریک بینی سے

۱۰۰ ابوزہرہ

احتمال آفرینی کی عادی تھیں۔ قرآن پاک میں خدا کی ذات و صفات
مبارک و معاد وغیرہ سے متعلق جو کچھ مذکور ہے عرب نے اس کو اجالی نگاہ
سے دیکھا اور خلوص و اعتقاد کے لئے وہی کافی تھا بخلاف اس کے فارسی
اور شام میں نہاد قیق کشیں پیدا ہو گئیں جو وسعت تمدن اور ترقی
حالات کے لحاظ سے ضرور پیدا ہونی چاہیے تھیں۔ تنزیہ و تشبیہ
صفات عینیت وغیرت و حدوث و قدم غرض کہ اس قسم کے بہت
سے مضامین نکل آئے جن کو بحث و تفریق کی وسعت نے مستقل
فن بنادیا رفتہ رفتہ عام اعتقادی مسائل میں بھی موشگافیاں شروع
ہو گئیں اور رایوں کے اختلاف سے مختلف فرقے بنتے گئے جو مرجی
معتزلی، خارجی، جہمی، رافضی کہلائے یہ اختلاف یہاں تک بڑھا
کہ اہل حق جواب تک ان بحثوں سے الگ تھے ان کو بھی مخالفت
کی ضرورت سے اس طرف متوجہ ہونا پڑا اور اس طرح عظم کلام پیدا
ہو گیا جس کو تمدن و ترقی کی وسعت نے اس مرتبہ پر پہنچا دیا کہ
بڑے بڑے ائمہ مذاہب مثلاً امام اشعری ابو المنصور ماتریدی کا مانیہ زہرا
عظم کلام زمانہ مابعد میں اگرچہ مدون و مرتب ہو کر اکتسابی علوم
میں داخل ہو گیا لیکن اس وقت تک اس کی تحصیل کے لئے صرف
قدرتی ذہانت اور مذہبی معلومات و درکار تھیں قدرت نے امام ابو حنیفہ
میں یہ سب باتیں جمع کر دی تھیں۔ مگر میں ایرانی خون و طبیعت میں
زور و جدت تھی۔ مذہبی بدعاتیں کو ذہن میں ایسے عام تھیں کہ ایک
سہولتی شخص بھی تعلیم یافتہ لوگوں میں بیٹھ کر حاصل کر سکتا تھا لہ
علامہ نے جو وجہ بیان فرمائی ہے وہ محض قیاسی نہیں ہے خود امام
صاحب سے اس سلسلہ میں متعدد روایات مروی ہیں۔ اور یہ بھی محتاج جواب
ہے کہ عظم کلام میں امام صاحب کے استاذ کا پتہ لگایا جائے اسلئے

کہ بن لوگوں کو ہندوستان میں خاندان مغلیہ اور نواب اودھ کا آخری دور حکومت اور فن قصہ گوئی کے بارے میں کچھ علم ہے وہ جانتے ہیں کہ فن قصہ گوئی کے لئے کسی خاص علم کی ضرورت نہیں ہے بلکہ ذہانت اور تیزی طبع کی ضرورت ہے (اردو میں ترجمہ الفیلے اور داستان امیر حمزہ، طلسم ہو شر با فن قصہ گوئی کا زندہ شاہکار ہیں) اس کے بعد جیسا ماحول ہو گا ذہن وہی رُخ اختیار کر لگا۔ ہم نے بہت سے جہلا اور ان پڑھوں کو دیکھا ہے کہ مشاعروں میں شرکت کی وجہ سے وہ اشعار کہہ لیتے تھے۔ یہی حال امام صاحب کا تھا قدرتی طور پر ذکاوت، ذہانت، زور طبع، حاضر جوابی، بلند خیالی، سب کچھ آپ میں موجود تھیں دینی مسلمات کے لئے خیر القرون تھا۔ دینی مسائل گلی کوچوں میں سب جانتے تھے۔ لونڈیوں اور باندیوں کو بہت کافی مسلمات تھیں یعنی قدرتی عطیات کے ساتھ ماحول بھی موافق تھا بس امام صاحب نے اتنا کیا تاجروں کی مجلس سے اٹھ کر مناظروں میں جا بیٹھے جیسا کہ آج کل بھی کوئی موزوں طبع دکاندار دکان سے اٹھ کر بیت بازی کی مجلس میں جا بیٹھے اور بیت بازی کرنے لگے۔

اس کے بعد یہ تحقیق طلب امر ہے کہ امام صاحب نے کتنے عرصہ تک علم کلام کے ساتھ اشتغال رکھا؟ اس باب میں بھی کوئی تصریح نہیں ملی۔ البتہ یحییٰ بن شعیبان کی ایک روایت ہے جس میں امام صاحب سے منقول ہے: "میں ایک زمانہ تک اس علم میں مشغول رہا ہوں اور ایک مدت تک اس قسم کے لوگوں سے مناظرے کرتے رہا حتیٰ کہ بیس و ندر بصرہ (جوان دنوں فرق باطلہ کا گڑھ تھا) جانے کا اتفاق ہوا ہے اور وہاں ہر مرتبہ کبھی سال بھر اور کبھی کم یا زیادہ قیام کرنے کا اتفاق ہوا ہے"۔

اس سے یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ حجاج کے انتقال کے بعد (۹۵ھ) یا ولید کے انتقال کے بعد (۹۶ھ میں) اس قسم کی مجالس کو فروغ ہوا اور علماء

باہر نکل کر آئے اسی زمانہ میں آنے امام شعبی سے ملاقات کی اور اس کے بعد ان مجالس میں شرکت کرنی شروع کر دی لے اس طرح ۹۶ھ لغایت ۱۰۱ھ (۵ سال) علم کلام پر صرف کئے اور ۱۰۲ھ لغایت ۱۰۳ھ (۱ سال) علم فقہ کی تحصیل میں صرف کئے اس طرح کل مدت ۲۵ سال ہوئی۔ واللہ اعلم بالصواب

فقہ کی طرف ایک دن امام صاحب اپنی دوکان پر بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک عورت آپ کے پاس طلاق یا حیض کے متعلق ایک مسئلہ دریافت کرنے آئی امام صاحب نے لاعلمی کا اظہار فرمایا اور امام حماد کے حلقہ درس کی طرف اشارہ کر دیا جو آپ کے مکان کے قریب ہی تھا اور ساتھ ہی یہ بھی فرمادیا کہ وہ جو کچھ جواب دیں مجھے بھی بتلا دینا چنانچہ اس عورت نے واپسی پر جواب سنا دیا اس سے امام صاحب کو افسوس ہوا اور اسی وقت سے فقہ سیکھنے کا ارادہ کر لیا اور امام حماد کے حلقہ درس میں پابندی کے ساتھ شریک ہونے لگے

یہ روایت مختلف الفاظ کے ساتھ منقول ہے لیکن قدرے مشترک واقعہ ایک ہی بیان کیا گیا ہے اس بارے میں امام صاحب کے الفاظ یہ ہیں:-

خدت عتی امراً وزهدتني فرمایا ایک عورت نے مجھے دھوکہ

اخری ونفقتني اخری لے دیا اور ایک عورت نے مجھے زائد

بلدیا اور ایک عورت نے مجھے ثقیہ بنا دیا

یعنی ایک عورت کی وجہ سے مجھے فقہ سیکھنا پڑا جس کے نتیجے میں میں

ثقیہ ہو گیا

امام حماد اور ان کا حلقہ درس

حماد بن ابی سلیمان مشہور تابعی ہیں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اپنے زمانے میں کوفہ کے رؤسائے عظام اور فقہائے بے مثل میں شمار ہوتے تھے ابراہیم نخعی سے شرف تلمذ حاصل ہے ۱۲۰ھ میں آپ کا انتقال ہوا تاریخ اصہبان میں ابوشیخ نے ان کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے ایک دن ابراہیم نخعی نے ان کو ایک درہم کا گوشت لانے کے لئے بازار بھیجا زنبیل ان کے ہاتھ میں تھی اور کہیں سے ان کے والد صاحب گھوڑے پر سوار تشریف لارہے تھے بیٹے کی یہ فقیرانہ حالت دیکھ کر ان کو ڈانٹا اور زنبیل ہاتھ سے لیکر پھینک دی جب ابراہیم نخعی کا انتقال ہو گیا تو طالبان علم حدیث ان کے والد مسلم بن یزید کے دروازے پر آئے اور دستک دی یہ چراغ لیکر باہر آئے طلباء نے کہا ہیں آپ کی ضرورت نہیں بلکہ ہم تو آپ کے بیٹے حماد کے متلاشی ہیں یہ فرمنا ہو کر اندر گئے اور بیٹے سے کہا جاؤ بھائی تمہیں یہ مقام ابراہیم کی زنبیل کی وجہ سے حاصل ہوا ہے لے

امام حماد کا حلقہ درس ان دنوں میں بھی عروج پر تھا جب حجاج کی سفاکیاں اور ولید کی بدعنوانیاں عام تھیں اور لوگ بے دریغ قتل کئے جا رہے تھے وجہ اس کی غالباً یہ تھی کہ یہ فارغ البال اور دولت مند تھے اس وجہ سے انہیں دل جمعی سے کام کرنے اور اشاعت علم کا خوب موقع ملا لہذا ان کی درسگاہ کو امام ابو حنیفہ اور شعبہ جیسے ائمہ فن پیدا ہوئے۔

امام حماد اپنے زمانے میں نہایت معتد سمجھے جاتے تھے حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت کا مدار اپنے زمانے میں یہی تھے اسی وجہ سے ان کی طرف رجوع عام

تھا غالباً اسی وجہ سے امام صاحب نے بھی انکا حلقہ درس منتخب کیا تھا۔
 امام حماد پر کچھ حضرات نے اعتراضات بھی کئے ہیں مثلاً امام نسائی نے
 ان کو ار جار کی طرف منسوب کیا ہے اسی طرح ابواسحاق اور اعش نے انکو
 غیر ثقہ قرار دیا ہے لیکن ان کے مقابلہ میں ایک خلق کثیر نے ان کی احادیث کو
 قبول کیا ہے ائمہ فن کے بکثرت اقوال ان کی توثیق میں موجود ہیں جس کا جی چاہے
 تنسیق النظام منہ کی طرف رجوع کرے۔ امام صاحب ان کے بارے
 میں فرماتے ہیں کہ ”میں نے حماد سے زیادہ کسی کو فقیہ نہیں دیکھا۔“
 امام حماد میں علمی کمالات کے علاوہ اور دوسرے اوصاف حمیدہ بھی تھے
 وہ رمضان کے مہینہ میں ہر روز پاس آدمیوں کو افطار کراتے اور کھانا کھلاتے
 تھے اور عید کے دن ہر ایک کو عمدہ قسم کا لباس اور سودرہم دیکر رخصت کرتے
 تھے امام شافعی فرماتے ہیں ”میں امام حماد سے محبت کرتا ہوں اس وجہ سے
 کہ میں ان کے متعلق جانتا ہوں کہ وہ ایک مرتبہ جار ہے تھے کہ ان کے گھوڑے
 کی زین ٹوٹ گئی انہوں نے ایک موچی سے مرمت کرائی اور اس کے عوض افریوں
 کی تحصیل پیش کی اور مندرت چاہی لے

روایت قدیم میں درس کا طریقہ یہ نہیں تھا جو آج ہے
حماد کا حلقہ درس | بلکہ حلقہ درس میں تلامذہ استاذ کی تقریر کو بغور سنتے
 اور اس کو اپنے حافظہ میں محفوظ کر لیتے اور بعض لکھ بھی لیتے تھے۔ امام حماد کے
 یہاں بھی یہی دستور تھا لیکن تلامذہ کے بیٹھنے میں ترتیب قائم ہوتی تھی قدیم
 اور ذہین طلباء کو آگے جگہ دی جاتی تھی، لیکن امام صاحب کو امام حماد کے حلقہ
 درس میں دوسرے دن ہی صف اول میں جگہ مل گئی تھی
 امام صاحب کس طرح امام حماد کے حلقہ درس میں پہنچے اسکے دواغی
 کیا تھے، یحییٰ بن شیبان امام صاحب سے روایت کرتے ہیں۔

جب میں ایک مدت مناظرہ میں صرن کر چکا تو میں نے سوچا اور اپنے نفس سے سوال کیا کہ کیا وہ علوم مجھ سے آتے ہیں جو اصحاب سول الشرح صلی اللہ علیہ وسلم کو آتے تھے اور سب تابعین ان کے ماہر تھے وہ لوگ جدل و مناظرہ نہیں کرتے تھے بلکہ تعلیم و افتار میں لگے رہتے تھے لیکن آج لوگوں کا یہ حال نہیں ہے یہ سوچ کر میں نے مناظرہ اور علم کلام کو ترک کر دیا اور ابواب فقہ کی تحصیل میں لگ گیا۔

امام صاحب کے ان خیالات کو مزید سہارا اس وقت ملا جب کسی عورت نے آپ سے ایک مسئلہ معلوم کیا جس کا آپ جواب نہ دے سکے اسکے بعد فوراً ہی بلا تامل امام حماد کے حلقہ درس میں آکر شریک ہو گئے جو آپ کے گھر کے قریب ہی تھا امام صاحب کے متعلق یہ روایت صحیح نہیں ہے اور نہ آپ سے منقول ہے کہ ”جب میں نے تحصیل علم کی طرف توجہ کی تو بہت سے علوم پیش نظر تھے، میں متردد تھا کہ کس کو اختیار کروں، سب سے پہلے علم کلام کا خیال آیا لیکن فیصلہ کرنا پڑا کہ اس سے بھی کچھ حاصل نہیں کیونکہ اگر اس کا اظہار کیا جائے تو لوگ الحاد کی تہمت لگائیں گے، ادب اور قرأت کا بجز مکتب پڑھانے کے کوئی فائدہ نہیں شعر و شاعری میں جھوٹی مدح یا ہجو ہوتی ہے حدیث کے لئے ایک مدت دیکر رہے پھر ناقدین کا نشانہ بننا پڑتا ہے۔“

یہ روایت دلیلیہ اور سنداً ہر اعتبار سے غیر معتبر ہے کیونکہ امام صاحب صبی شخصیت کے بارے میں جو مذکورہ تمام علوم میں مہارت رکھتا ہو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ ان علوم کو انہوں نے حاصل نہیں کیا تھا۔ بالفرض یہ روایت معتبر بھی ہو تو تاویل و تطبیق ممکن ہے کہ امام صاحب نے اشتغال بالعلم کے لئے صرف فقہی کو منتخب کیا اور تحصیل تمام علوم کی فرمائی اور یہی توجیہ احسن اور عمدہ ہے درہ روایت کو تعصب پر محمول کرنا پڑیگا۔

امام صاحب اپنے استاذ کے حلقہ درس میں شریک رہے اور اپنی استعداد اور
خداداد ذہانت کی وجہ سے استاذ کو اپنا گرویدہ کر لیا اور اس درجہ اپنی صلاحیت
کا سکھ جا دیا کہ ایک دن استاذ نے کہہ ہی دیا :-

افزونی یا اباحنیفۃ اے ابو حنیفہ تو نے مجھے خالی کر دیا

استاذ سے پہلا اختلاف | یہ ایک عجیب سا عنوان ہے اور کم از کم ہمارے
زمانے میں عقیدتمندانہ حلقوں میں گستاخی سمجھا

جائیگا لیکن اہل حق جو پیران حق ہوتے ہیں ان کے نزدیک یہ حق پسندی اور
سادت ہے چنانچہ ایک دفعہ امام صاحب اور امام حماد شریک سفر تھے پانی
موجود نہیں تھا اتنے میں عصر کی نماز کا وقت قریب آ گیا حماد نے تیمم کر کے نماز
ادا کی، امام صاحب نے نماز نہیں پڑھی بلکہ پانی ملنے کی امید پر نماز کو آخر وقت
مستحب تک موخر رکھا جب آگے چل کر پانی مل گیا تو امام صاحب نے وضو کیا اور
نماز ادا کی۔ امام صاحب کا فرمانا ہے کہ ایسے آدمی کو کہ جسے آخری وقت مستحب
تک پانی ملنے کی امید ہو نماز کو موخر کر دینا چاہیے۔ امام حماد نے امام صاحب
کے اس اجتہاد کی تعریف کی یہ امام صاحب کا اپنے استاذ سے پہلا اختلاف تھا
اور پہلا ہی اجتہاد تھا جو درست اور صحیح ثابت ہوا۔

استاذ کا احترام | بایں ہمہ امام صاحب اپنے استاذ کا بجا احترام فرماتے

تھے۔ امام محمدؒ امام صاحب کا مقولہ نقل فرماتے ہیں کہ
میں نے کوئی نماز ایسی نہیں پڑھی کہ اپنے والدین کے ساتھ اپنے اساتذہ اور امام
حماد کے لئے دعائے مغفرت نہ کی ہو، امام صاحب جب تک حیات رہے اپنے
ستاذ کے مکان کی طرف کو پیر پھیلا کر نہیں سوئے شاعر کہتا ہے

مامدا رجلیہ یوما نحو منزله ودونہ مکلف سبع کا الطواذی

۱۵۱ الموفق ص ۶۵ یہی مقولہ سعید بن مسیب نے تشادہ کے لئے کہا تھا

۱۵۲ البنا ص ۳۲۵ ۱۵۳ الموفق

استاذ کی نیابت | امام زفرؒ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ امام صاحب نے فرمایا کہ ایک مرتبہ میرے دل میں خیال پیدا ہوا کہ میں کیوں نہ اپنا حلقہ مدرس علیحدہ قائم کر لوں؟ اسی اثناء میں حضرت استاذ کے کسی قریبی عزیز کا بصرہ میں انتقال ہو گیا جس کی وجہ سے انہیں بصرہ جانا پڑا اور اپنی عدم موجودگی میں مجھے اپنا نائب مقرر کر دیا اتفاق سے بصرہ میں انہیں دو مہینہ قیام کرنا پڑا اس مدت میں لوگوں نے جو مجھ سے سوالات کئے ان سب کے جوابات میں نے علیحدہ کاغذ پر بھی لکھ کر رکھ لئے اور استاذ کے تشریف لانے پر وہ کاغذات میں نے انکی خدمت میں پیش کر دئے استاذ محترم نے جوابات پڑھے جن میں سے ہم کی تصویب اور ہم کی تغلیط فرمائی اس وقت میں نے عہد کیا کہ اب آئندہ استاذ کا حلقہ درس نہ ترک کروں گا یہ امام صاحب کے دیگر اساتذہ | فقہ میں اگرچہ آپ امام حمادی کے تربیت یافتہ ہیں لیکن آپ نے دوسروں سے بھی استفادہ

کیا ہے مثلاً امام جعفر صادق ان کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں

وما رايت افقه من جعفر
بن محمد الصادق لہ
میں نے امام جعفر صادق سے زیادہ
فقہ نہیں دیکھا۔

امام جعفر صادق اہل بیت اور خاندان رسالت سے ہیں اپنے زمانہ میں ہر اعتبار سے امام فن اور نائب کمال سمجھے جاتے تھے، صحاح ستہ میں متعدد روایات ان سے منقول ہیں۔

فقہ میں کمال کو پہنچنے اور درجہ اجتہاد حاصل کرنے کے لئے لازمی ہے کہ کتاب الشریعہ پر نظر عمیق کے ساتھ احادیث نبویہ کے تمام ذخیرہ پر نظر ہو اور کم از کم حافظ حدیث ہو، لہذا جو حضرات ہر کس و نا کس کے لئے اجتہاد کے دروازہ کو ہر دم کھلا رکھتے ہیں اور اجتہاد کو اپنا پیدائشی حق سمجھتے ہیں میرے

نزدیک ان کی بات دعویٰ بلا دلیل ہے یقیناً ایسی حریت فکر رات میں لکڑیاں چننا کا مصداق ہوتی ہیں۔

امام صاحب کے تمام مجتہدات چونکہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں اسلئے ایسے شخص کو صرف سترہ حدیثوں کا حافظ قرار دینا ایک طفلانہ قول ہے۔ حق یہ ہے کہ امام صاحب حفاظ کے طبقہ میں شمار ہوتے ہیں، اس کے بارے میں ائمہ فن کی بے شمار شہادتیں ہیں اور آپ کے مایہ ناز اساتذہ ائمہ حدیث کی ایک طویل فہرست موجود ہے لہذا کیسے باور کر لیا جائے کہ اسنے اساتذہ کے ہوتے ہوئے بھی آپ کو صرف سترہ حدیث یاد تھیں۔

علامہ شامی نے شرح درمختار میں بیان فرمایا ہے کہ امام صاحب کے ۴ ہزار اساتذہ تھے ایک دفعہ حنفیہ اور شافعیہ میں مناظرہ ہوا کہ امام شافعی افضل ہیں یا امام ابوحنیفہ؟ جب اساتذہ کو شمار کیا گیا تو امام شافعی کے ۸۰، اساتذہ شمار میں آئے اور امام صاحب کے ۴ ہزار لے

جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے کہ ان دنوں کوفہ اور بصرہ علوم کے مراکز تھے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے کوفہ اور بصرہ کا کوئی محدث نہیں چھوڑا جس کے پاس نہ گیا ہوں اس لئے بعض حضرات نے امام صاحب کے اساتذہ کی تعداد ۹۹ بتلائی ہے لہ حافظ ذہبی نے ۲۹۰ تعداد بتلائی ہے ہم نے نہایت تحقیق کے بعد آپ کے اساتذہ کی مندرجہ ذیل فہرست مرتب کی ہے :-

۱	حضرت ابراہیم بن محمد	۶	حضرت ایوب مختاری
۲	ابراہیم بن زید	۷	بیان بن بشر
۳	اسماعیل بن حماد	۸	جبد بن سحیم
۴	اسماعیل بن ابی خالد	۹	الحارث بن عبد الرحمن
۵	اسماعیل بن عبد الملک	۱۰	الحسن بن الزرار

حضرت الحسن بن عبد الله	۱۱	حضرت عاصم بن كليب	۳۳
الحسن البصري	۱۲	عامر بن شراحيل الشيباني	۳۵
الحكم بن عتيبة	۱۳	عامر بن ابي موسى	۳۶
حماد بن ابي سليمان	۱۴	عبد الله بن الاقمر	۳۷
حميد الاعرج	۱۵	عبد الله بن جبيب	۳۸
خالد بن علقمة	۱۶	عبد الله بن دينار	۳۹
ذو بن عبد الله	۱۷	عبد الرحمن بن حزم	۴۰
ربيعة بن عبد الرحمن	۱۸	عبد الرحمن بن هرمز	۴۱
زبيد	۱۹	عبد العزيز بن ربيع	۴۲
زياد بن علقمة	۲۰	عبد الكريم بن ابي المخارق	۴۳
سالم بن عبد الله	۲۱	عبد المالك بن عيسى	۴۴
سعيد بن مسروق	۲۲	عثمان بن عاصم	۴۵
سلمة بن كهيل	۲۳	عدي بن ثابت	۴۶
سلمة بن نبيط	۲۴	عطارد بن ابي رباح	۴۷
سليمان بن عبد الرحمن	۲۵	عطارد بن السائب	۴۸
سلمان بن يسار	۲۶	عطاء بن اليسار الهدلي	۴۹
سماك بن حرب	۲۷	عطي بن سعد	۵۰
شداد بن عبد الرحمن	۲۸	عكرمة بن عبد الله	۵۱
شيبان بن عبد الرحمن	۲۹	علقمة بن مرثد	۵۲
طاووس بن كيسان	۳۰	علي بن الاقمر	۵۳
طريف بن شهاب	۳۱	علي بن الحسن الزداد	۵۴
طلحة بن نافع الواسطي	۳۲	عمرو بن دينار	۵۵
عاصم بن سليمان	۳۳	عمرو بن عبد الله الهدلي	۵۶

حضرت عون بن عبداللہ	۵۷	حضرت مکی بن ابراہیم	۸۰
قاسم بن عبدالرحمن	۵۸	منصور بن المعتمر	۸۱
قاسم بن محمد	۵۹	منہال بن خلیفہ	۸۲
قاسم بن معن	۶۰	موسیٰ بن ابی عاشر	۸۳
قتادہ بن عامر	۶۱	ناصح بن عبداللہ	۸۴
قتیس بن مسلم	۶۲	نافع	۸۵
مخارب بن وثار	۶۳	وقدان	۸۶
محمد بن الزبیر خنظلی	۶۴	ہشیم بن حبیب	۸۷
محمد بن السائب	۶۵	یحییٰ بن ابی جبہ	۸۸
محمد بن السائب	۶۶	یحییٰ بن سعید بن قتیس	۸۹
محمد بن علی بن الحسین	۶۷	یحییٰ بن عبداللہ	۹۰
محمد بن عیسا الہمدانی	۶۸	یحییٰ بن عبداللہ الکندری	۹۱
محمد بن مسلم بن عدس	۶۹	یزید بن صہیب	۹۲
محمد بن مسلم بن عبید اللہ	۷۰	یزید بن عبدالرحمن	۹۳
محمد بن منصور	۷۱	یزید بن الطوسی	۹۴
محمد بن المنکدر	۷۲	یونس بن عبداللہ	۹۵
منحول بن راشد	۷۳	ابو اسحاق السبوعی	۹۶
مسلم بن سالم	۷۴	ابو بردہ	۹۷
مسلم بن عمران	۷۵	ابو بکر بن ابی الجہم	۹۸
مسلم بن کیسان	۷۶	ابو حصین	۹۹
معن بن عبدالرحمن	۷۷	ابو الزبیر	۱۰۰
مقسم بن بجرہ	۷۸	ابو سفیان السعوی	۱۰۱
مکول	۷۹	ابو سفیان	۱۰۲

حضرت ابوالسوار	۱۰۳	حضرت ابو فروہ	۱۰۸
ابوعسال	۱۰۴	ابو کثیر	۱۰۹
ابوعمر	۱۰۵	ابو الممالک	۱۱۰
ابن شہاب	۱۰۶	ابو المغیم	۱۱۱
ابوعون	۱۰۷	ابو یحیٰ	۱۱۲

ناظرین کرام کو اس فہرست کے ملاحظہ فرمانے کے بعد ان حضرات محدثین کے دعویٰ کی حقیقت بھی معلوم ہو جائے گی جو امام صاحب کو حافظ حدیث نہیں مانتے یا آپ کو ضعیف قرار دیتے ہیں۔ تعجب ہے اگر معترض جس راوی سے حدیث روایت کرے تو صحیح اور امام صاحب اسی راوی سے حدیث روایت کریں تو ضعیف، یہ بات تو انصاف کی نہیں ہے بلکہ اس نقطہ نظر کے پس منظر میں کوئی دوسرا جذبہ کارفرما نظر آتا ہے اس جگہ ہم ناظرین کو ذرا تقابلی مطالعہ بھی کرانا چاہتے ہیں۔

رواة صحیحین

منصور بن المعمر	۱	عمر بن دینار	۱۰
حکم بن عتیبہ	۲	شعیب	۱۱
زہری	۳	ابراہیم غنی	۱۲
نافع	۴	عابد بن جبیر	۱۳
طاؤس	۵	عطاء بن ابی رباح	۱۴
خیبان بن عبد الرحمن	۶	ابن یسار	۱۵
یحییٰ بن سعید	۷	مسار بن دثار	۱۶
زیاد بن علاقہ	۸	ابو اسحاق السبئی	۱۷
عبد اللہ بن دینار	۹	محمد الباقر	۱۸
		ربیع بن عبد الرحمن	۱۹

۲۰	مخول بن راشد	۳۴	محمد بن المنکدر
۲۱	ابراہیم بن محمد المنتشر	۳۵	عبد المالك بن عمیر
۲۲	احسن البصری	۳۶	علی بن الاقر
۲۳	سالم بن عبد اللہ	۳۷	ابو بردہ
۲۴	لکھو الشامی	۳۸	موسیٰ بن عائشہ
۲۵	ایوب السختیانی	۳۹	عبد العزیز بن رفیع
۲۶	مکی بن ابراہیم	۴۰	قیس بن مسلم
۲۷	یزید بن الفقیر بن الصہیب	۴۱	ابو حصین
۲۸	در بن عبد اللہ	۴۲	عثمان بن العاصم
۲۹	عبد الرحمن بن ہرمز الاعرج	۴۳	سعید بن مسروق
۳۰	القاسم بن محمد بن ابی بکر	۴۴	الثوری
۳۱	قتادہ بن دعامہ	۴۵	سلمہ بن کہیل
۳۲	مقسم مولیٰ ابن عباس	۴۶	ابو یغفور
۳۳	سیمان بن یسار	۴۷	اسماعیل بن ابی خالد

مندرجہ ذیل وہ رواۃ ہیں جن کی روایت صرف امام مسلم نے نقل کی ہے

صرف مسلم کے رواۃ

۱	عطاء بن السائب	۳	عاصم بن کلیب
۲	ابوزبیر مکی	۴	حماد بن ابی سلیمان

حضرت عکرمہ بن عبد اللہ وغیرہ کی روایت کو صرف بخاری نے لیا ہے

صرف بخاری کے رواۃ

رواۃ کی مندرجہ بالا یہ وہ فہرست ہے کہ جن کی روایتیں بخاری و مسلم یا صرف بخاری یا صرف مسلم میں موجود ہیں اور صحیح بھی جاتی ہیں لیکن امام صاحب جب بلا توسط ان ہی رواۃ سے روایت اپنی سند میں ذکر فرماتے ہیں تو ضعیف

قرار دی جاتی ہے۔

محو حیرت ہوں کہ دنیا کیا سے کیا ہو جائیگی

انصاف یہی ہے کہ جس طرح بخاری کا شمار اور اس سے قبل موطا کا شمار
اصح الکتب میں ہوتا ہے مسند امام اعظم بھی اصح الکتب بعد کتاب اللہ تعالیٰ ہے
ہاں اگر کسی حدیث پر اعتراض ہو سکتا ہے تو اس کے لئے نشانہ بخاری اور مسلم
کو بننا چاہیے کہ اس میں واسطوں کی کثرت ہے نہ کہ مسند امام اعظم کو جبکہ اس
میں حضرات صحابہؓ اور مندرجہ بالا رواۃ کے درمیان صرف ایک یا دو واسطے ہیں

لے دے کرامام صاحب کے اساتذہ میں سے
عبدالکریم پر اعتراض | عبدالکریم ابن ابی المخارق کو ضعف کی طرف

منسوب کیا جاتا ہے اور ان کی روایات کو ضعیف بتلایا جاتا ہے لیکن یہ غلط فہمی ہر
یا مخالف کیونکہ عبدالکریم دو ہیں۔ دوسرے کا نام عبدالکریم البخاری ہے اور اتفاق کر
دونوں بعض مشائخ میں مشترک ہیں۔ اس شرکت کی وجہ سے ناقدین فرق نہیں
کر پائے ورنہ عبدالکریم بن ابی المخارق کی روایات بخاری شریف میں تعلیقاً موجود
ہیں جن کا درجہ موصول ہی کے برابر تسلیم کیا گیا ہے اسی طرح ان کی روایات
موطا امام مالک میں بھی موجود ہیں اور امام مالک کے بارے میں یہ بات مسلم
ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب میں ان ہی رواۃ سے روایت نقل کی ہیں جو ان
کے نزدیک ثقہ ہیں امام نووی مقدمہ مسلم میں تحریر فرماتے ہیں:-

هذا تصريح من مالك

بان من ادخله في كتابه

نموثقة

اس لئے امام مالک کے اختیار اور اس پر امام نووی کی مزید تصدیق کے
بعد عبدالکریم بن ابی المخارق کو ضعیف قرار دینا دیانت داری کا خون ہے۔

حلقہ درس اور قتاو

سنہ ۱۲۰ھ میں جب امام حماد کا انتقال ہو گیا تو ضروریات کے پیش نظر اس جگہ کو پر کرنے کے لئے لوگوں کے دلوں میں زیر دست داعیہ پیدا ہوا اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا فقہ جو بروایت ابراہیم نخعی حضرت امام حماد نقل فرما رہے تھے اور لوگوں کی دینی ضروریات پوری کر رہے تھے اس کا سلسلہ منقطع کر دینا اور ایک دم سے اس خیر کے دروازہ کو بند کر دینا نہایت نقصان دہ تھا اس لئے تلامذہ کی نظریں اولاً استاذ زادے پر پڑیں لیکن تجربہ نے ان کو جلد ہی بتلادیا کہ ان سے مقصد پورا نہ ہو سکے گا، لہذا استاذ زادے کے بعد ابوہشلی، ابوہریرہ موسیٰ بن ابوکثیر کو یکے بعد دیگرے قائم مقام بنایا گیا لیکن بجائے استاد خالیست کا مصداق پایا اور حماد کی سی خصوصیات کسی میں نہ پائیں کیونکہ کسی پر شعر و ادب کا غلبہ تھا تو کوئی ایام العرب کا ماہر تھا۔

ادھر امام صاحب نے اپنے سابقہ تجربہ کی بنا پر یا کسی اور وجہ سے طے کر لیا تھا کہ جب تک کم از کم مجھے دس اشخاص مجبور نہ کریں گے اس وقت تک حلقہ درس کی ذمہ داریوں کو نہیں سنبھالوں گا۔ ادھر لوگوں نے میدان خالی پایا اور سوائے امام ابوحنیفہ کے اس مسند کے لائق کسی کو نہ پایا تو اصرار کرنا شروع کر دیا اس لئے کہ

لوگوں نے امام صاحب میں وہ علوم اور خصوصیات پائے جو موسیٰ اور ہریرہ کے اوپر درجہ کے علماء میں نہ تھے اور تمام معاصرین کو فہ اس سے ہی درست نظر آتے تھے لیکن اس کے برخلاف لوگوں نے

امام ابو حنیفہ کو تمام خصوصیات کا مالک اور تمام علوم کا ماہر یا الہذا
ان کا دامن تمام لیا اور شاگرد ہو گئے۔

پھر تو امام ابو یوسف، امام زفر، اسد بن عمر، قاسم بن معن وغیرہ نے بھی امام رضا کے حلقہ درس کو اختیار کر لیا۔ ان حضرات کے ادھر آ جانے کی وجہ سے دوسرے حلقہائے درس (مثلاً ابن ابی لیلیٰ، ابن شبرہ، شریک، سفیان ثوری) کی طرف سے لوگوں کی رجوعات کم ہو گئیں اور یہ حلقہ درس روز بروز بڑھتا ہی گیا۔ جن ایام میں امام رضا کی جانشینی کا مسئلہ حل رہا تھا انہیں دنوں میں امام صاحب نے ایک خواب دیکھا کہ میں نے حضور صلعم کی قبر مبارک کھود ڈالی ہے اور میں آپ کے عظام مبارک چن رہا ہوں۔ یہ دیکھ کر آپ گھبرا گئے اور خوفزدہ ہو گئے۔ طرح طرح کے خیالات دل میں آنے لگے جو حلقہ درس کی ذمہ داریاں قبول کرنے کے لئے سد راہ بنے۔ آپ فرماتے ہیں کہ خوف کی وجہ سے میں نے مجلس میں آنا جانا بھی بند کر دیا تھا اور لوگوں سے صفائی کے ساتھ کہہ دیا تھا کہ مجھ اندیشہ ہے۔ بالآخر جب ابن سیرین سے دریافت کیا تو انہوں نے بتلایا:-

صاحبِ ہذا الرویا
بھی علمائے

محی علیؑ

یجی علیہ السلام
اس کے علاوہ اور دوسرے اسباب بھی پیدا ہو گئے جن کی وجہ سے
آپ نے حلقہ درس کی ذمہ داریوں کو سنبھال لیا۔

آپ نے حلقہ درس کی ذمہ داریوں کو سمجھا لیا۔
 مجلس فقہ اور حدیث میں کچھ زیادہ مغایرت نہیں بلکہ
 فقہ اور حدیث | تنہا فقہ کا درس تمام چیزوں کا جامع ہے کیونکہ ایک
 مجتہد کے نزدیک الفاظ حدیث پر بحث کرتے وقت معنی حدیث کو خاص
 اہمیت حاصل ہوتی ہے اور محدثین کرام کے یہاں صرف الفاظ حدیث

نه المرفق ٦٩ ج ١ له يضام ٤ ج ١ له يضام ٢ ج ١

اسی مقصود بالذات ہوتے ہیں لہذا محدث بننے کے لئے اجتہاد کی شرط نہیں ہے
 اور نہ فقہ کی لیکن ایک فقیہ کے لئے حامل قرآن و حدیث ہونا ضروری ہے ورنہ
 اس کا اجتہاد غلط اور باطل ہوگا صاحب ہدایہ فرماتے ہیں :-

ان یكون صاحب حدیث	مجتہد ایسا صاحب حدیث ہو کہ اس کو
له معرفة بالفقه ليعرف	فقہ بھی آتا ہو تاکہ احادیث کے
معانی الآثار و صاحب	معنی جان سکے اور صاحب فقہ کے
فقه له معرفة بالمحدث	لئے معرفت حدیث ضروری ہے تاکہ
لئلا يشتغل بالقياس	قیاس میں مبتلا نہ ہو جائے ۔

اس لئے کہ نصوص کی موجودگی میں قیاس جائز نہیں ہے
 فقہ کے لئے حدیث کی اہمیت تو ظاہر ہے لیکن حدیث کے لئے فقہ کا ہونا
 ضروری کیوں ہے اس لئے کہ سطور ذیل میں چند مستند واقعات پیش ہیں
 (۱) امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ اعمش نے مجھ سے مسئلہ
 دریافت کیا اس وقت میرے اور ان کے سوا تیسرا آدمی نہ تھا میں نے اس
 کا جواب دیا انہوں نے فرمایا اے یعقوب تم نے اس کا جواب کس حدیث
 سے دیا؟ میں نے کہا اسی حدیث سے جو آپ نے مجھ سے بیان فرمائی تھی
 انہوں نے کہا یعقوب ابی حدیث تو مجھے تمہاری پیدائش سے بھی پہلے یاد تھی
 مگر میں آج تک اس کا یہ مطلب نہ سمجھ سکا تھا۔

(۲) عبید اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ میں اعمش کی مجلس میں موجود تھا کہ ایک
 شخص ان کے پاس آیا اور ایک مسئلہ دریافت کیا اور وہ اس کا جواب
 نہ دے سکے۔ دیکھا تو وہاں امام ابو حنیفہ بھی موجود تھے اعمش نے کہا اے
 نعمان! اس کے متعلق تم ہی کچھ بیان کرو۔ امام صاحب نے فرمایا اس کا جواب
 یہ ہے اعمش نے پوچھا کہاں سے کہتے ہو۔ امام صاحب نے فرمایا اسی
 حدیث سے جو آپ نے ہم سے بیان کی تھی اس پر اعمش نے فرمایا :-

نحن الصيادل موافق الاطبا ہم عطار ہیں امداد آپ اطباء ہیں
(۳) خطیب بغدادی نے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ ایک روز
ان سے اعش نے پوچھا، تمہارے استاذ نے حضرت عبداللہ کا یہ مسئلہ
ترک کر دیا کہ باندی پر آزاد ہونے سے طلاق واقع ہو جاتی ہے امام ابو یوسف
نے فرمایا اسی حدیث کی وجہ سے جو آپ نے ان سے بواسطہ ابراہیم عن
عن عائشہ بیان فرمائی ہے کہ بریرہ رضی اللہ عنہا آزاد ہوئی تو ان کی آزادی
طلاق نہیں سمجھی گئی، بلکہ ان کو یہ اختیار دیا گیا کہ اگر وہ چاہیں تو اپنے
نکاح کو قائم رکھیں اور چاہیں تو فسخ کر دیں اس پر اعش نے فرمایا بلاشبہ
ابو حنیفہ نہایت سمجدار ہیں۔

۳۔ اسلامی شریعت میں عورتوں کو اجازت نہیں ہے کہ وہ جنازہ
کے ساتھ چلیں یا جنازہ کی نماز میں شرکت کریں چنانچہ ابو داؤد نے ام عطیہ
کی روایت نقل کی ہے

نہینا ان تتبع الجنائزہ ہمیں جنازہ کے ساتھ چلنے سے منع کیا گیا۔
صاحب در مختار نے بیان فرمایا ہے
یکوہ خروجہن قصویٰ عورتوں کا جنازہ کیساتھ چلنا مکروہ تحریمی ہے

امام صاحب کے زمانہ میں ایک واقعہ ایسا ہوا کہ کوفہ کے خاندان سادات
میں سے کسی ہاشمی جوان کا انتقال ہوا، فرط محبت میں اس کی ماں نے جنازہ
کے ساتھ چلنے اور نماز پڑھنے کی ضد کی، بہت سمجھایا اور منع کیا تو قسم کھا
کہ بغیر جنازہ کی نماز پڑھے واپس نہ ہونگی اس کے شوہر یعنی میت کے باپ
نے جب دیکھا تو کہا، اگر یہ بیٹی سے واپس نہ ہوئی تو اس پر طلاق، اس وقت
امام ابوسفیان ثوری، ابن ابی لیلیٰ، ابن شبرمر، ابوالاحوص، جبار
امام اعظم ابو حنیفہ موجود تھے، جنازہ رکھا ہوا تھا، کسی میں اٹھانے کی
نہ تھی کسی عالم کی سمجھ میں مسئلہ کا حل نہیں آتا تھا سب پریشان تھے

چاہئے آخر میں امام صاحب سے دریافت کیا تو آپ نے میت کی ماں
 ابلاوایا اور فرمایا تو یہیں نماز جنازہ پڑھ لے جب وہ نماز جنازہ پڑھ چکی تو
 لایا اب واپس ہو جاؤ وہ واپس چلی گئی تب جنازہ اٹھایا گیا اس
 سنت ابن شبرمہ نے امام صاحب رحمہ اللہ کے بارے میں ارشاد فرمایا :-

عجزت النساء ان یلدن عورتیں ان جیسا پیدا کرنے
 مثلاً سے عاجز ہیں۔

یعنی اب امام صاحب جیسا اس دنیا میں پیدا نہ ہو سکے گا فقہ فی الحدیث
 کا نام ہے کہ تمام نصوص سامنے رہیں اور حوادث کی نزاکتیں بھی پیش نظر
 لیں اور حد شریعت میں ذرہ برابر بھی بال نہ آنے پائے یہ صرف امام صاحب کا
 دل گردہ ہے کہ وہ ان سب نزاکتوں کو سامنے رکھتے ہیں۔
 غرض کہ اس قسم کے واقعات تاریخ فقہ میں ہزار ہا موجود ہیں جن کی وجہ
 سے فقہ کے ساتھ حدیث کا تعلق اور اس کی اہمیت ظاہر ہوتی ہے امام ترمذی
 نے اپنی جامع میں بیان فرمایا ہے :-

وکنذک قال الفقهاء وہم فقہار نے یوں ہی فرمایا ہے اور وہ

اعلم بمعنی الحدیث ہی حدیث کے معنی سے زیادہ واقف ہیں

چوتھی صدی ہجری کے مشہور محدث امام ابو بکر محمد بن اسحق نے اپنی کتاب
 المعانی الاخبار میں چند جگہ تحریر فرمایا ہے کہ شرعی علوم میں علماء کا اطلاق صرف
 لیبارہی پر ہوتا ہے دوسرے علماء کو قید کے ساتھ بولتے ہیں مثلاً علماء حدیث
 لا تفسیر وغیرہ فقہ ہی وہ علم ہے جو سب کو جامع ہے غالباً اسی وجہ سے فہم حدیث
 قرآن کے لئے فقہ ضروری ہے

مہول درس گاہ ابی حنیفہ | اسی سے امام صاحب کی درس گاہ کے درسی
 اصول بھی معلوم کئے جاسکتے ہیں تاہم امام

۱۵ المناقب کردری ص ۲۸ ج ۱ لے تفصیل ملاحظہ ہو ہماری کتاب مذہب و فقہ

صاحب کے طریقہ درس کے متعلق تصریحات بھی موجود ہیں

امام صاحب کی عادت تھی کہ وہ پہلے کسی مسئلہ میں قرآن سے استدلال کرتے تھے پھر احادیث کی طرف متوجہ ہوتے اور اس کے بعد اقوال صحابہ کا تتبع فرماتے تھے اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم میں اقرب الی القرآن اور پھر اقرب الی الحدیث کو ترجیح دیتے تھے اور بس امام صاحب اقوال تابعین کا تتبع نہیں فرماتے بلکہ آپ کا فرمانا ہے کہ

نحن رجال وھم رجال ہم بھی آدمی ہیں اور وہ بھی آدمی ہیں

لہذا اجتہاد فرماتے۔ اور یہ اجتہاد ان کا کتاب الشرا و سنت رسول اللہ و نیز آثار صحابہ کے خلاف برگز نہیں ہوتا تھا امام صاحب کا فرمانا ہے :-

اتركوا قولي بخبر رسول الله

میرے قول کو خبر رسول اللہ اور قول

صلعم وقول الصحابة ونقل

انہ قال اذا علم الحديث

فہو مذہبی لہ

امام صاحب کے طریقہ اجتہاد اور اس میں سلامت روی اور احتیاط کے

متعلق ابن حزم جیسے انسان نے اعتراف کیا ہے

جميع اصحاب ابي حنيفة

تمام اصحاب ابی حنیفہ کا اتفاق ہے

مجمعون ان مذہبہ ان

کہ امام صاحب کا مسلک یہ ہے

ضعيف الحديث اولى عندا

کہ ضعیف حدیث قیاس سے بہتر ہے

من القياس لہ

غالباً یہی وجہ ہے کہ متاخرین کی ان مایہ ناز اور بین الاقوامی شخصیتوں نے

وجوئے زمانے میں حق و صداقت کا روشن منارہ نہیں اور نہ ہی تعصب کو اپنے

باس بھی نہیں آنے دیا، حنفی مکتب فکر کی تائید کی اور اس کو اختیار کیا حضرت

مجدد الف ثانی بیان فرماتے ہیں :-

بریں فقیر ظاہر ساختم اندک در خلافت
کلام حق بجانب حنفی است و در
خلافت لغوی در اکثر مسائل
حق بجانب حنفی و در اقل متردد
اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فیوض الحرمین میں ارشاد فرمایا ہے
عرفنی رسول اللہ صلی علیہ وسلم ان
فی المذاہم الحنفی طریقة
انیقة هی اوفی الطرق
بالسنة المعروفة التي
جمعت ونفخت فی زمان
النجاری ۲

اس فقیر پر ظاہر ہوا ہے کہ خلافت
علم کلام میں حق حنفی مسلک کی جانب
ہے اور خلافت لغوی کے اکثر مسائل
میں حق بجانب حنفی ہے اور بہت کم میں متردد
مجھے رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے بتلایا ہے کہ
مذہب حنفی میں عمدہ راستہ ہے
اور جو سنت بخلاف کے زمانے میں جمع
ہوئی ہے اس سے زیادہ موافق ہے
یعنی صحیح حدیث سے۔

حضرت مجدد صاحب اور حضرت شاہ صاحب کے ان دونوں ارشاد
کی حقیقت اگرچہ کشف کی ہے لیکن نواب صدیق حسن صاحب فرماتے ہیں
اگر کشف دو کس باہم متوافق
شو ظن غالب شود ۳
تو غلبہ ظن کا حکم رکھتے ہیں۔
اس میں شک نہیں کہ امام صاحب کا طریقہ تسلیم اور آپ کی درس گاہ کے
اصول کی بنیاد کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی علیہ وسلم اور اقوال صحابہ پر تھی آپ نے
ان کو سمجھا اور حقیقت کو ظاہر فرمایا یہی وجہ ہے کہ حنفی مسلک کے تمام مسائل
جہاں ایک طرف عقل کے معیار پر پورے اترتے ہیں وہاں وہ قرآن و حدیث
سے بھی پورے طور پر وابستہ ہیں گویا امام صاحب کا فقہ قرآن و حدیث کی ایک
صحیح اور مدون شدہ تفسیر ہے جس میں اصول و فروع کے ساتھ ترتیب بھی ہے

۱۔ مبداء و معاد ص ۳۲ ۲۔ فیوض الحرمین ص ۲۱۱ ۳۔ ریاض المرآۃ ص ۲۱۱

اور انسانوں کے لئے ایک بہترین لائحہ عمل بھی

حالات درس | گذشتہ زمانے میں سامعین کو آواز پہنچانے کیلئے

استاذ کسی بلند مقام پر بیٹھ جاتا اور سامعین تلامذہ کا حلقہ حسب استعداد دو زانو ہوتا استاذ کسی مسئلہ کو بیان کرتا اور طلباء یاد کر لیتے تھے لیکن جن لوگوں کو اپنے حافظہ پر اعتماد نہ ہوتا وہ لکھ بھی لیتے تھے یہی حال امام صاحب کے حلقہ درس کا تھا۔

امام صاحب چونکہ ایک بڑے زبردست متکلم بھی تھے اسلئے ہر ایک مسئلہ پر بحث و نظر اور تنقید و تبصرہ بھی کیا جاتا تھا ان پر استدلال اور اعتراضات کی بھرمار بھی ہوتی تھی اور ایک ایک مسئلہ پر بہت کافی عرصہ تک بحث کا سلسلہ جاری رہتا تھا تب کہیں تلامذہ اپنے اپنے صحیفوں میں اس کو درج کرتے تھے امام صاحب کی درسگاہ کی ہفتہ میں دو یوم کی تعطیل رہتی تھی یعنی جمعہ اور ہفتہ۔ ہفتہ کا دن آپ کی ذاتی اور گھریلو مصروفیات کا دن تھا۔ جمعہ کا دن اتہام جمعہ اور احباب سے ملاقات کے لئے مقرر تھا اس روز آپ کے احباب جمع ہوتے اور آپ ان کے لئے الوازع و اقسام کے کھانے تیار کراتے تھے۔ روزانہ اشراق سے چاشت تک تجارتی کاروبار کی نگرانی بھی فرماتے تھے اور پھر بعد ظہر سے شام تک درس کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔

یہ ضروری نہیں ہے کہ امام صاحب کے اوقات یہی ہوں بلکہ حالات اور زمان کے اعتبار سے آپ ان اوقات میں ترمیم اور تبدیلی بھی فرما لیتے تھے طلباء کی نشست و برخاست کا بھی آپ بہت زیادہ خیال رکھتے تھے۔ امام محمد جو بچہ نو عمر اور حسین و جمیل تھے جب یہ آپ کی درسگاہ میں داخل ہوئے تو آپ نے ان کو اپنی پشت کی طرف بیٹھنے کے لئے فرمایا اور جب ان کے دائرہ نکل آئی تو سامعین نے بھانا شروع کر دیا تھا۔ بعض نے اس طرح بھی روایت

کیا ہے کہ ایک دن دھوپ کے سایہ میں امام محمد کی داڑھی کے بال دکھلائی گئے
تب امام صاحب کو معلوم ہوا۔ یہ کتنے بڑے تقویٰ کی بات ہے کہ آپ امر کو
بھی نہیں دیکھتے تھے

امام صاحب چونکہ نہایت محتاط اور متحمل المزاج واقع ہوئے تھے اسلئے
طلباء کے اشکالات اور اعتراضات کو نہایت خندہ پیشانی سے سنتے اور
نہایت نرمی سے اس کا جواب دیتے تھے ایک دفعہ آپ کے حلقہ درس میں واعظ
عراق جو حسن بصری کے عزیز بھی ہوتے تھے، شریک تھے، امام صاحب نے
کسی مسئلہ پر تقریر کرتے ہوئے فرمایا اخطا الحسن یعنی حسن سے چوک ہو گئی
اس پر واعظ عراق کو غصہ آگیا اور فوراً ہی اٹھ کر کہہ دیا

تقول الحسن اخطا یا ابن

اسے حرامی بچے تو حسن کو یہ کہتا ہے

کہ اس نے خطا کی۔

الزانیۃ

بھری مجلس میں یہ کوئی معمولی حادثہ نہ تھا نہ معلوم کتنے تلامذہ کے خون کھولنے
لگے ہونگے اور کتوں نے آستینیں چڑھا لی ہونگی آپ نے سب کو خاموش کیا اور پھر
نرمی سے فرمایا

واللہ اخطا الحسن واصاب

قسم خدا کی حسن سے خطا ہوئی اور

ابن مسعود لے

ایسے ناخوشگوار مواقع پر آپ یہ فرمایا کرتے تھے

اللہم من ضاق بنا صد ساء فان قلوبنا قد اتسعت لہ

اے اللہ جن کے قلوب ہماری جانب سے تنگ ہیں ہمارے قلوب

ان کے لئے کشادہ ہیں۔

چنانچہ آپ ایسے گستاخوں کو معاف کر دیتے تھے آپ نے ارشاد فرمایا ہے

اہل علم میں سے اگر کسی نے میرے متعلق کچھ کہا ہے اور وہ چیز میرے

لے ابو ذرہ مہ ۳ ایضاً ۳ ایضاً

اندر نہیں ہے تودہ غلطی پر ہے اور علما کی غیبت تو کچھ نہ کچھ ان کے
بعد میں بھی رہتی ہے لہ

امام صاحب درس پوری محویت اور توجہ کے ساتھ دینے تھے اگر کوئی حادثہ بھی
پیش آ جاتا تو آپ کی محویت میں فرق نہیں آنے پاتا تھا ایک مرتبہ چھت میں سے آپ کی
گود میں سانپ آگرا۔ لوگ دیکھتے ہی بھاگ کھڑے ہوئے لیکن آپ کی ہیبت میں کوئی تبدیلی
واقع نہ ہوئی معمولی طور پر کپڑے کو جھٹکے یا اور پٹھانا شروع کر دیا لہ

امام صاحب چونکہ نہایت ذہین تھے اسلئے حاضر جواب بھی تھے ہر گاہ میں کوئی
کیسا ہی سوال پیش کرے فوراً ہی اس کا جواب دیتے تھے ایک مرتبہ آپ کی مجلس میں
ضحاک بن قیس خارجی نے کہا آپ حکم بنانے کو کیوں جائز قرار دیتے ہیں امام صاحب
نے فرمایا اگر میں عرض کروں تو فیصلہ کون کریگا ضحاک نے کہا ان میں سے جس کو چاہو مقرر
کر لو وہی فیصلہ کر دیگا۔ امام صاحب نے فرمایا یہی تو میں کہتا ہوں۔

اس قسم کے واقعات اگرچہ خارج از موضوع ہیں لیکن بتلانا یہ ہے کہ سلسلہ
درس کے درمیان آپ کو اس قسم کے واقعات سے بھی سابقہ پڑتا تھا غالباً اس وقت
کا دستور یہی ہوگا

امام صاحب اپنی رائے میں نہایت محتاط تھے اپنی رائے کو حرفِ آخر
نہیں سمجھتے تھے بلکہ اظہارِ رائے کے بعد فرما دیتے تھے

هذا رأی و هو احسن ما میری یہ رائے احسن ہے جس پر میں

قد سامنا علیہ فمن جاء قادر تھا لیکن اگر کوئی اس سے بھی

بالحسن من قولنا فهو ادنی اچھی رائے ظاہر کرے وہی قبولیت

بالصواب لہ کے لئے زیادہ مناسب ہے

ایک مرتبہ کسی تلمیذ نے حلقہ درس میں سے کہا آپ کا یہ ارشاد خوب ہے: آپ

نے فرمایا ممکن ہے کہ غلط ہو

لہ ابو زہرہ لہ الحق لہ ابو زہرہ ص ۶

امام ابو یوسف کی عادت تھی کہ تقریرات درس قلمبند کرتے رہتے تھے ایک دن امام صاحب نے فرمایا مجھ سے سنا کرو لکھانہ کرو، ممکن ہے کہ آج کی بات کل کو غلط ثابت ہو جائے لے۔

مندرجہ بالا خصوصیات کی وجہ سے امام صاحب

حلقہ درس کی مقبولیت

ہوئی ابتداءً تو صرف امام حماد کے تلامذہ ہی شریک رہتے تھے لیکن بعد میں ائمہ فہم اور آپ کے اساتذہ بھی استفادہ کی غرض سے شریک ہونے لگے تھے مثلاً مسعر بن کدام، امام اعظم، یہ حضرات دوسروں کو بھی آپ کے حلقہ درس میں شریک ہونے کے لئے کہتے تھے غرض کہ اس وقت اسلامی دنیا میں اسپین کے سوا کوئی حصہ ایسا نہ تھا کہ جہاں کے باشندے آپ کے حلقہ درس میں شریک نہ ہوتے ہوں۔ صاحب الجواہر المفید نے ذکر کیا ہے کہ آپ کے حلقہ درس میں مکہ، مدینہ، دمشق، بصرہ، واسطہ، موصل، جزیرہ، رقة، نصیبین، رطہ، مصر، یمن، یامہ، بحرین، بغداد، اہواز، کرمان، اصفہان، حلوان، استرآباد، ہمدان، رے، قومن، ذوامغان، طبرستان، جرجان، نیشاپور، خراس، بخارا، سمرقند، کس، صنفار، ترمذ، ہرات، نہستارا، الزم، خوارزم، سیستان، مدائن، مصیغہ، حمص وغیرہ اضلاع کے باشندے شریک رہتے تھے لے۔

امام صاحب کے حلقہ درس کی یہ مقبولیت بلا وجہ نہیں تھی بلکہ لوگوں کو امام صاحب کی حق گوئی، بے نفسی، زہد و تقویٰ، قوت استدلال، مشکوٰۃ نبوت سے اخذ و استنباط نے گرویدہ بنایا تھا علوم کے پیا سے دنیا بھر میں گشت کراتے تھے لیکن ان کی تشنگی یہیں رنج ہوتی تھی لہذا کیسے باور کیا جاسکتا ہے کہ ایک خلق کثیر ایک ایسے شخص کے گرد جمع ہو گئی تھی جو قیاس، مزجی، ضعیف اور روایت حدیث میں ایک ناقابل استناد شخص ہو بلکہ ہمارا عقیدہ تو حضور صلعم کا یہ ارشاد ہے کہ

لے ابو ہریرہؓ نے جواہر المفید ص ۵۲۳ ۲۰

” میری امت گمراہی پر مجتمع نہ ہو سکے گی۔“

پھر زمانہ بھی وہ جسکو خیر القرون کی شرافت حاصل ہے جن کو شر کے مقابلہ میں خیر سے زیادہ تعلق ہے جو اپنی دیانت، امانت، زہد و تقویٰ وغیرہ اوصاف حمیدہ میں آج کے انسانوں سے بدرجہا بہتر اور افضل ہیں جو حق گوئی اور بے باکی میں بڑی سے بڑی شخصیت سے مرعوب ہونا نہیں جانتے تھے ان کے بارے میں ہم یہ خیال نہیں کر سکتے کہ ایک غلط آدمی کے گرد جمع ہو گئے تھے بلکہ حق یہی ہے کہ اس زمانے کے صاحب فضل و کمال حضرات کا امام صاحب کے گرد جمع ہو جانا امام صاحب کے فضل و کمال ہی کی وجہ سے تھا

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کسی زمانے میں بھی ایسا نہیں ہوا ہے کہ کسی نااہل کے گرد اس زمانہ کے عقلا اور علماء جمع ہوئے ہوں اور اگر کسی ذی علم صاحب فہم کو کسی نااہل کے گرد بیکھا جائے تو اس کلیہ پر کوئی فرق نہیں آتا ہر کیونکہ اس صاحب علم و فہم کا انکار اس کے اس غلط اقدام سے ہوتا ہے کہ وہ نااہل کے حضور میں حاضر ہو گیا ہے

امام صاحب کے گرد جو حضرات تھے وہ اپنے زمانہ کے آفتاب و ماہتاب تھے انہیں سے ۲۸ آدمی تو قاضی ہونے کے لائق تھے اور بڑی تعداد ایسی تھی جو مفتی بنانے کی اہلیت رکھتے تھے۔ امام صاحب بھی ان کے قدرواں تھے کبھی کبھی امام صاحب نے اپنی رائے کو ان پر نہیں تھوپا تین تین، چار چار دن تک بلکہ بعض دفعہ پورے پورے مہینہ آزادی کے ساتھ گفتگو چلتی رہتی تھی یہ امام صاحب کے کمال ہی کی دلیل ہے کہ انہوں نے اپنے مقابلہ اور موجودگی میں آزادی رائے کو نہیں روکا۔ اسلام کے نزدیک آزادی رائے یہی ہے آج کل آزادی رائے کا جو مطلب لیا جاتا ہے وہ کچھ اور ہے جس سے ہم متفق نہیں ہیں۔

“

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب دوم

اہم واقعات زندگی

اور

مناظرے و مسائل

مع

ذکر و فتا

ماخذ وحواله جاث

از علامه طبری	تاریخ	۱
از علامه موفق	مناقب	۲
از علامه ابو زهره مصری	الوحیفه	۳
از علامه شبلی	سیرت النعمان	۴
از علامه کردری	مناقب	۵
از امام اعظم	مسند	۶
از علامه اسرائیلی سنبلی	تنسیق النظام	۷
از علامه ابن ابی الوفا	الجواهر المضمیة	۸
از علامه حموی	حاشیة الاشباه	۹
از خطیب بغدادی	تاریخ بغداد	۱۰
از علامه ابن حجر مکی	الخیرات الحسان	۱۱

اہم واقعات زندگی

جس وقت امام صاحب نے مسند دس و افتار کو زینت بخشی تھی اس وقت ہشام بن عبدالملک کا دور خلافت تھا یہ ۱۰۵ھ میں خلیفہ ہوا اور ۱۲۵ھ میں اس نے وفات پائی اسکی کل مدت خلافت بروایت واقفی ۱۹ سال سات ماہ دس یوم ہے اس کی عمر ۵۵ سال کی ہوئی یہ بہت سے اوصاف حمیدہ کا مالک تھا مورخ طبری لکھتا ہے:-

عفان بن شیبہ کہتا ہے کہ میں ہشام کی خدمت میں باریاب ہوا وہ ایک سبز رنگ کی پوستین پہنے ہوئے تھا مجھ کو نے خراسان جانے کا حکم دیا اور کچھ ہدایتیں کرنے لگا میں اس کا لباس ہی دیکھتا رہا ہشام تاڑ گیا اور کہا کیا ہے؟ میں نے کہا خلیفہ ہونے سے پہلے بھی میں نے آپ کو اسی لباس میں دیکھا تھا۔ اب میں یہی طور کر رہا ہوں کہ یہ وہی ہے یا کوئی اور ہے۔! ہشام نے کہا اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے میرے پاس اس پوستین کے سوا کوئی اور کپڑا نہیں ہے۔ یہ جو کچھ تم دیکھتے ہو کہ میں روپیہ جمع کرتا ہوں یہ سب آپ حضرات کے لئے ہوتا ہے۔

مورخ مذکور نے اسی خلیفہ کے بارے میں ایک دوسرا واقعہ بیان کیا ہے:-
”ایک شخص نے ہشام سے سخت کلامی کی اس نے کہا تجھے یہ زیبا نہیں ہے کہ تو اپنے امام کے ساتھ سخت کلامی کرے۔“

۱۔ طبری ص ۳۱ ج ۲-۳ ۲۔ ایضاً ص ۳۲

اس خلیفہ کے متعلق مورخین نے متعدد واقعات اسی قسم کے بیان کئے ہیں بایں ہمہ اموی دور خلافت کے خلاف اس کے حریفوں کے قلوب میں جو کینہ اور حسد پرورش پا رہا تھا وہ ان کو چین سے نہ بیٹھنے دیتا تھا مختلف مقامات پر فسادات اور نقص امن کے واقعات ہوتے رہتے تھے لیکن حکومت کی طاقت انکو کچل دیتی تھی

زید بن علی کا خروج | زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب کے خروج کے اسباب کے متعلق مورخین نے متعدد روایات ذکر کی ہیں شیعہ حضرات ان کے گرد جمع تھے اور ان کو جہاد کے لئے اکسارہے تھے جس کا انجام یہ ہوا کہ زید بن علی نے خلافت کا مقابلہ کیا اور ۲۱ سالہ میں مقابلہ کرتے ہوئے میدان جنگ میں قتل کر دیئے گئے۔

شیعہ حضرات نے زید بن علی کے ہاتھ پر کوفہ میں اس شرط پر بیعت کی تھی کہ آپ کوفہ سے باہر نہ جائیں، لاکھوں تلواریں آپ کے لئے موجود ہیں اس وقت امام صاحب کوفہ ہی میں تھے اور آپ کے حلقہ درس کو جاری ہوئے ایک سال ہو چکا تھا امام صاحب کی اس وقت جو پوزیشن تھی علامہ موفی نے لکھا ہے :-

زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب نے ایک قاصد امام صاحب کی خدمت میں اپنی امانت کے لئے بھیجا تو امام صاحب نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اگر مجھے یہ معلوم ہو جاتا کہ لوگ (یعنی آپ کے رفقاء کا شیعہ) آپ کو ذلیل نہ کریں گے اور آپ کو شکست نہ دلائیں گے اور وفاداری کے ساتھ آپ کا ساتھ دینگے تو میں ضرور آپ کی اتباع کرتا اور آپ کے ساتھ جہاد کرتا اس لئے کہ آپ امام برحق ہیں، لیکن یہ لوگ آپ کے ساتھ غد کرینگے جیسا کہ آپ کے آباء و اجداد کے ساتھ

غدر کیا ہے لیکن میں آپ کی مال کے ذریعہ اعانت کرتا ہوں تاکہ
 آپ کو تقویت پہنچے یہ کہہ کر قاصد سے کہا کہ میرا یہ غدر بیان
 کر دینا اور یہ دس ہزار درہم میری جانب سے انکو پیش کر دینا
 دوسری روایت میں اس طرح مذکور ہے :-

آپ سے پوچھا گیا کہ زید بن علی کے ساتھ نکلنا کیسا ہے تو آپ نے
 فرمایا جیسا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کے ساتھ بدر کے
 لئے نکلنا ! یہ سنکر آپ سے عدم شرکت کی وجہ دریافت کی گئی
 تو فرمایا میرے پاس کچھ امانتیں ہیں میں نے ان کو ابن ابی لیلیٰ
 کے سپرد کرنا چاہا تھا مگر انہوں نے قبول کرنے سے انکار کر دیا
 چنانچہ جب امام صاحب نے زید بن علی کے قتل کی خبر سنی تو روئے
 ان دونوں روایتوں کو ابو زہرہ نے بلا تنقید کے قبول کیا ہے حالانکہ تاریخی
 شہادتوں سے اس کی وجہ جواز معلوم نہیں ہوتی ہے بلکہ ہمارے نزدیک سب
 سے بہترین رائے محقق ہند علامہ شبلی کی ہے :-

شاہ عبدالعزیز کے تحفہ میں لکھا ہے کہ زید بن علی نے بنو امیہ کے
 عہد میں جو بغاوت کی تھی اس میں امام صاحب بھی شریک تھے
 (نامہ دانشوراں کے مؤلفوں نے بھی ایسا ہی لکھا ہے) لیکن ہم اس
 پر یقین نہیں کر سکتے جس قدر تاریخ اور رجال کی کتابیں
 ہیں سب سے سامنے ہیں اس میں کہیں اس کا ذکر نہیں ہے
 حالانکہ اگر ایسا ہوتا تو ایک قابل ذکر واقعہ تھا زید بن علی نے
 ۱۳۱ھ میں بغاوت کی اس وقت ہشام بن عبدالملک تخت
 خلافت پر متمکن تھا، ہشام اگرچہ نہایت کفایت شعار اور بعض امور

۱۔ موفق ص ۲۶ ج ۱ ۲۔ موفق ص ۲۶ ج ۱ ۳۔ ابو زہرہ ص ۲۲

۴۔ تاریخ طبری ص ۳۱۵ ج ۲ ۵۔ تاریخ طبری ص ۳۲۲ ج ۲

میں نہایت جز و رس تھا لیکن اس کی سلطنت نہایت امن و
امان کی سلطنت تھی ملک میں ہر طرف امن و امان کا سکہ بیٹھا
ہوا تھا رعایا عموماً راضا مند تھی بیت المال میں ناجائز آمدنیاں
نہیں داخل ہو سکتی تھیں۔ ایسی حالت میں امام صاحب کے
مخالفت کرنے کی کوئی وجہ نہیں

زید بن علی سادات میں ایک صاحب اور ما شخص تھے اس
لئے ان کو بغاوت کرنا ضرور تھی (بخیاں ان کے) کہ خلافت ان
کا حق ہے لیکن امام صاحب کے متعلق غلط فہمی کا منشا یہ ہے کہ
امام ابو حنیفہؒ خاندان اہل بیت کے ساتھ ایک خاص ارادت
رکھتے تھے امام صاحب نے ایک مدت تک امام باقر کے
دامن فیض میں تربیت پائی تھی اور کوفہ کی ہوا میں ایک مدت
تک شیعوں کا اثر تھا، ان اتفاقی واقعات نے امام صاحب کے
متعلق بدگمانی پیدا کر دی ورنہ تاریخی شہادتیں بالکل اس کے

خلاف ہیں۔ اے

شیعہ حضرات کی ریشہ دوانیوں کا سلسلہ واقعہ کربلا کے بعد سے تیز ہو گیا تھا
ان لوگوں نے قلمی اعتبار سے بھی اسلام کو نقصان پہنچایا اور سیفی اعتبار سے
بھی اسلامی حکومتوں میں فسادات کے جس قدر واقعات ہوئے ہیں سب
میں پس پردہ یہ حضرات رہے ہیں۔

۳۱۰ھ میں یزید بن عبد الملک کا انتقال ہوا
امام صاحب کا سفر مکہ | تو اس کے بیٹے ولید کی عمر اس وقت بہت کم
تھی اس لئے اپنے چھوٹے بھائی ہشام بن عبد الملک کے لئے بیعت خلافت لی
اور ولید کو ولید مقرر کیا لیکن یہ حد درجہ عیاش تھا ہشام نے ہر چند چاہا کہ

۳۱۱ھ سیرت النعمان ص ۳۲

کسی طرح اس کی اصلاح ہو جائے اس کے لئے ایک دفعہ ولید کو امیر جمع مقرر کیا تاکہ اس کو اپنی ذمہ داری کا احساس ہو لیکن ولید نے یہ کیا کہ صندوق میں کتے بٹھلائے اور شراب کی بوتلیں بھریں اس ارادے سے کہ اب تو بیت اللہ کی چھت پر خمیہ نصب کر کے وہاں دور شراب پئے چلے گا لوگوں کو جب یہ معلوم ہوا تو اس کو امیر انج کے عہدے سے برطرف کرایا۔

ہشام نے اس کی جگہ اپنے بیٹے کو خلیفہ بنانا چاہا، لیکن ہشام اس میں کامیاب نہ ہو سکا اور ۲۵ھ میں ولید ہی تخت خلافت پر قابض ہو گیا چنانچہ جگہ جگہ بغاوتیں شروع ہو گئیں۔

خلافت عباسیہ کے دعوے دار موقع کے متلاشی تھے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یزید انانقص، ابراہیم بن ولید مروان الحارثی کے بعد دیگرے خلیفہ ہوئے اور ختم ہو گئے۔

مروان کے زمانے میں یزید بن عمرو بن مہیرو کو فہ کا گورنر ہوا یہ نہایت مدبر اور سیاستدان تھا اس نے منصوبہ بنایا کہ امور سلطنت میں علماء کو شریک کرنا چاہیے اس طرح پبلک کے اوپر سہولت سے قبضہ ہو جائے گا اس منصوبے کے تحت تمام علمائے عراق کو جمع کیا اور مختلف عہدے اور جاگیریں عطا کیں جس کو انہوں نے قبول کر لیا، امام صاحب کو قاضی القضاۃ کا عہدہ سپرد کرنا چاہا تو انہوں نے اس سے انکار کر دیا۔ ابن ہبیر نے قسم کھائی کہ آپ کو قبول کرنا ہوگا۔ امام صاحب نے بھی قسم کھائی کہ ہرگز قبول نہیں کروں گا اور حد یہ ہے کہ آپ اگر مسجد کے ستون شمار کرنے کو بھی کہیں گے تو نہیں کروں گا چہ جائیکہ ایک مسلمان کے قتل پر دستخط کر دوں۔ اس پر ابن ہبیرہ کو غصہ آ گیا اور حکم دیا کہ ان کے روزانہ دس کوڑے مارے جایا کریں چنانچہ امام صاحب کو گرفتار کر لیا گیا اور روزانہ دس کوڑے مارے جانے لگے جس کی وجہ سے

آپ کا چہرہ اور جسم درم کر آیا تھا مگر آپ اپنی بات پر اٹل رہے اے
عبداللہ بن ابی حفص البکیر اور امام علی بیان فرماتے ہیں کہ جن دنوں امام
صاحب کو کوڑوں کی سزا دی جا رہی تھی آپ یہ شعر پڑھا کرتے تھے۔

عطاء ذی العرش خیر من عطاء کم وفضلہ واسع یوجب دینتظر
انتم بکد ما تعفون بجنکم واللہ یعطی فلا من ولا کدر

یعنی اللہ تعالیٰ کی عطا تمہاری عطا سے بہتر ہے اور اس کا فضل بہت
وسیع ہے اسی سے امید کی جاسکتی ہے اور اسی کا انتظار کیا
جاسکتا ہے تم تو احسان جلا کر اپنی عطایا کی مشقت میں مبتلا
کر دیتے ہو اور اللہ تعالیٰ عطا کرتا ہے نہ احسان جلاتا ہے

اور نہ مشقت میں مبتلا کرتا ہے

ایک شاعر نے اس المیہ کو نظم کیا ہے جس کے شروع کے دو شعر کا ترجمہ پیش ہے
(۱)۔ اے نعمان کے مارنے والے تو اپنے نفس سے خوش ہے تو نے جہنم
اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کو کمایا ہے۔

اے علامہ شبلی نے اپنے بعض مقالات میں امام صاحب کے مجدد ہونے سے انکار کیا ہے
انہوں نے بیان فرمایا ہے کہ: مجدد ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں ان میں سے تیسری شرط یہ
ہے کہ جہانی مصیبتیں اٹھانی ہوں، جان پر کھیلنا ہو اور سر فروشی کی ہو، اس کے بعد ہمارے ایک
معاصر مؤلف ابن تیمیہ نے بیان کیا ہے کہ شرطِ مآ کی وجہ سے علامہ شبلی نے امام ابو حنیفہ
امام غزالی، شاہ ولی اللہ کو مجددیت کے دائرے سے خارج کر دیا ہے لیکن مؤدیانہ
گذاشت ہے کہ دو شرطیں تو امام صاحب میں موجود ہیں، تیسری شرط کے پورا ہونے کے لئے
زیادہ پریشان ہونے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ابن ہبیرہ کا کوٹے لہنا اور اسی طرح خلافت
عباسیہ میں کوڑوں کی سزا پھر قید خانہ اور اس میں ذہر لاکر شہید کر دینا۔ ان سے اگر تیسری شرط پوری ہو
ہو یعنی مصیبتیں برداشت کرنا جان پر کھیلنا اور سر فروشی کرنا پھر تو امام صاحب کے مقامِ مجددیت سے انکار
کرنا نا انصافی ہوگی عدالت اور فیصلہ دونوں آپ کے سپرد ہیں۔ عزیز الرحمن

(۲)۔ اے یزید تو ہمیشہ ان کے مارنے کی وجہ سے مبغوض رہے گا تو نے
بہت بری چیز میزانِ آخرت کے لئے پیشگی بھیجی ہے لے
امام صاحب کو یہ سزا تکتے دنوں دی گئی؟ بعض روایات میں چالیس اور بعض
میں دس یوم مذکور ہیں۔ امام صاحب نے اس مصیبت سے کس طرح نجات
پائی اس کے لئے علامہ کردری کی تحریر پیش ہے

ابن ہبیرہ نے کہا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا
کہ آپ فرما رہے ہیں: تو خدا سے نہیں ڈرتا جو میری امت کے ایک
بلا قصور آدمی کو مارتا ہے۔ اس کے بعد ابن ہبیرہ نے امام صاحب
کو آزاد کر دیا لے

اہل تاریخ نے یہ واقعہ ۳۱ھ کا بتلایا ہے اس کے بعد آپ نے
کوفہ کی سکونت کو ترک کر دیا اور مکہ معظمہ کا سفر اختیار کیا اور ۳۶ھ تک
آپ وہیں مقیم رہے جب ابو العباس السفاح خلیفہ ہوا تو آپ پھر دوبارہ کوفہ
آگئے تھے

قیام مکہ معظمہ زمانہ قیام مکہ معظمہ میں آپ کا کیا مشغلہ تھا۔ بعض مورخین
نے آپ کے حلقہ درس کا یہاں انکار کیا ہے اور کہا
ہے کہ آپ نے کوفہ اور بغداد کے علاوہ کہیں حلقہ درس قائم نہیں کیا لیکن
ابوزہرہ نے اس روایت کی تردید کی ہے اور علامہ موفی نے بھی وہی بیان
کیا ہے جو ابوزہرہ کی رائے ہے چنانچہ موصوف نے دلیل میں حضرت عبداللہ
بن مبارک کی یہ روایت پیش کی ہے۔

راۓ اباحنیفہ جالسافی
المسجد الحرام ویفتی اہل
المشرق و اہل المغرب
میں نے ابو حنیفہ کو مسجد حرام میں
بیٹھ دیکھا کہ آپ اہل مشرق اور
اہل مغرب کو فتویٰ دیتے تھے یہ

لے کردی ۲۸ ۲۹ ۳۰ ایضاً ۲۸ ۲۹ ۳۰ ابوزہرہ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ایضاً ۲۸ ۲۹ ۳۰

والناس یومئذ ناس
یعنی الفقہاء الکبار و
خیار الناس حضوراً لہ
وہ زمانہ ہے کہ جب بڑے بڑے
فقہاء اور بہترین انسان موجود
ہوتے تھے۔

اس روایت سے آپ کا حلقہ درس و افتاء مسجد حرام میں بھی ثابت ہے لیکن
یہ مجلس مستقل نہیں تھی بلکہ عام دستور کے مطابق جب کسی بڑے شہر میں بڑا عالم
پہنچ جاتا ہے تو استفادہ کی غرض سے وہاں آدمی جمع ہو ہی جاتے ہیں اسی
طرح کا یہ اجتماع ہو گا۔ لیکن اصل سوال مجلس تدوین فقہ کا ہے

یہ ظاہر ہے کہ آپ نے تدوین فقہ کا کام ۱۲۱۵ھ سے شروع کر دیا
تھا اور یہ کام کم و بیش ۳۰ سال (۱۲۵۵ھ) جاری رہا اور اس مجلس میں ۴۰
فقہاء مجتہدین برابر شریک رہے اگر کوئی موجود نہ ہوتا تو کام بند رہتا تھا۔ تو کیا
مجلس تدوین فقہ کے شرکار آپ کے ہمراہ آگئے تھے اسی کو ابو زہرہ مصری نے
ترجیح دی ہے کہ

دوسری روایت یہ ہے کہ یہ قیام عارضی تھا اور ۱۲۳۲ھ میں آپ نے
کوفہ آمد و رفت شروع کر دی پھر ۱۲۳۶ھ میں مستقل کوفہ آگئے گویا اسی عارضی
قیام میں تدوین فقہ کا کام بند رہا

امام اوزاعی سے مناظرہ | ۱۲۳۵ھ میں جب آپ مکہ پہنچے تو یہاں
امام اوزاعی سے رفع الیدین کے متعلق

مناظرہ پیش آگیا، امام اوزاعی پہلے ہی سے امام صاحب کے متعلق اچھا
خیال نہیں رکھتے تھے چنانچہ حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ ایک
دفعہ میں اوزاعی کے پاس حاضر ہوا تو انہوں نے مجھ سے پوچھا، اے خراسانی
کوفہ میں یہ کون بدعتی شخص پیدا ہوا ہے جس کی کنیت ابو حنیفہ ہے یہ سنکر میں
واپس آیا اور تین دن مسلسل امام صاحب کے عمدہ عمدہ مسائل منتخب کئے اور

۲۷۰۰ کے ابو زہرہ رحمہ اللہ ایضاً

تیسرے دن اپنے ہمراہ کتاب لیکر آیا اور امام اوزاعی کی خدمت میں پیش کی امام اوزاعی نے پوچھا یہ مسائل کس نے بیان کئے ہیں؟ میں نے کہا عراق میں ایک شخص سے ملاقات ہوئی تھی جس کا نام نعمان ہے! امام اوزاعی نے کہا یہ تو بڑے پایہ کے شیخ معلوم ہوتے ہیں جاؤ ان سے علم حاصل کرو! میں نے کہا جی ہاں! یہ وہی نعمان ہیں جن کی کنیت ابو حنیفہ ہے اور جن کے پاس جانے سے آپ مجھے روکتے تھے۔

اس مرتبہ دستِ مبارک میں جب دونوں شیخ ایک جگہ جمع ہوئے تو مسدّد رفع الیدین پر ذرا تفصیلی بات چیت ہوئی جسکو مسند امام اعظم سے نقل کیا جا رہا ہے

سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی مکہ میں دارِ خطابین میں جمع ہوئے تو امام اوزاعی نے امام حنفی سے پوچھا آپ رکوع میں جلتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع الیدین کیوں نہیں کرتے امام اوزاعی نے فرمایا عجیب بات ہے مجھ سے زہری نے بروایت سالم عن ابیہ عن رسول اللہ صلعم یہی نقل کیا ہے کہ آپ رفع الیدین کرتے تھے۔ امام صاحب نے جواب دیا، مجھ سے امام حماد نے بروایت ابراہیم نخعی عن علقمہ واسود عن ابی مسعود عن رسول اللہ صلعم حدیث بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم افتتاحِ صلوٰۃ کے علاوہ رفع الیدین نہیں کرتے تھے۔ امام اوزاعی نے کہا میں تو زہری عن سالم عن ابیہ سے روایت بیان کر رہا ہوں اور آپ کہتے ہیں کہ حدیثی حماد الحدادی کوئی جوڑ بھگنہ؟ تب امام صاحب نے فرمایا حماد زہری سے زیادہ فقیہ تھے اور ابراہیم سالم سے افقہ تھے؟ اور علقمہ ابن عمر سے فقہ میں کم نہیں تھے اگرچہ ابن عمر کو صحبت کی فضیلت حاصل ہے اور عبداللہ

بن مسعود بہر حال عبداللہ بن مسعود میں پس یہ جواب سنکر امام

اور اعلیٰ خاموش ہو گئے ۱۷

اس جگہ امام صاحب نے علقمہ کو حضرت ابن عمر سرفقہ کے اعتبار سے فقیہت
دی ہے اور اس میں عیب کی کوئی بات نہیں ہے کیونکہ فضل صحبت اور چیز
ہے اور فقاہت کسی دوسری چیز کا نام ہے جیسا کہ حضرت علقمہ حضرت وائل
بن حجر کے بہت زیادہ مداح تھے اور ان کی بہت زیادہ تعریف و تعظیم کیا
کرتے تھے لیکن ان کے علم کے بارے میں فرمایا کرتے تھے:-

انہ اعرابی لا یعرفہ الا سلام وہ اعرابی ہیں اسلام سے واقف نہیں

ابو العباس السفاح بنی عباس کا پہلا خلیفہ ہے

ابو العباس سے بیعت

جب یہ خلیفہ ہوا تو لوگوں کو امیر ہو گئی تھی کہ اب
ظلم و ستم بند ہو جائے گا، لیکن ایسا ہوا نہیں کیونکہ نئی نئی خلافت بھی جگہ جگہ
بغاوتیں ہو رہی تھیں اس لئے ان خطائوں بہت زیادہ قتل و غارتگری ہوئی
خلیفہ ہونے کے بعد اس کو اخذ بیعت کی ضرورت پیش آئی اور وہ اس
غرض سے کو ذہ آیا۔ کو ذہ ان دنوں حکومت اسلامیہ کا سب سے بڑا شہر شمار
کیا جاتا تھا۔ اتفاق سے ان دنوں امام صاحب کو ذہ شریف لائے ہوئے
تھے لوگوں نے مشورے کے لئے آکر گھر لیا کہ اب کیا کریں۔ امام صاحب نے
فرمایا تمہاری اور اپنی طرف سے خلیفہ سے جا کر گفتگو کرنا ہوں چنانچہ آپ گئے
اور ایک مختصر اور بلیغ تقریر خلیفہ کے سامنے فرمائی کہ

اس خدا کی تعریف جس نے خلافت

الحمد لله الذی بلغ الحق

حضور کے قراہت و اردوں کو عطا کی

قراۃ نبیہ صلعم و امات

اور ظالموں کے ظلم کا ہم پر سے

عنالجور والظلمة وبسط

خاتمہ کر دیا اور ہماری زبانوں کو

السننا بالحق قد بايعناك

۱۸ مسند امام اعظم لب رفع الیدین ۲۷ تنبیق منہ

على امر الله والوفاء للث
بعثت الى قیام الساعة
حق کے لئے بچھا دیا میں آپ سے
احکام خداوندی اور وفائے عہد پر
قیام ساعت تک کیلئے بیعت کرتا ہوں

یہ دیکھ کر دوسرے لوگوں نے بھی بیعت کی۔

بعض حضرات نے لفظ "قیام الساعة" کے متعلق لطائف بیان کئے ہیں اور کہا ہے کہ امام صاحب نے تلفظ میں میم کے کسرہ کو بڑھا دیا تھا یعنی "قیامی الساعة" (یعنی اپنے یہاں کھڑے ہونے تک) اور کسرہ اور یار میں کوئی فرق نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ امام صاحب نے اس جگہ تو یہ سے کام لیا تھا لیکن یہ مناسب نہیں کیونکہ اس سے امام صاحب پر اعتراض وارد ہوتا ہے کہ وہ تویح کئے لیکن عوام کو معصیت میں گرفتار کر دیا بلکہ حق یہ ہے کہ جو الفاظ بیعت سے صاف ظاہر ہے کہ آپ کی بیعت مشروط تھی اور مشروط بیعت شرط پوری نہ ہونے کی وجہ سے خود بخود ختم ہو جاتی ہے۔

ابراہیم بن میمون کا قتل | ابراہیم بن میمون امام صاحب کے دوست ہیں آپ بڑے فقیہ اور محدث تھے امام صاحب

اور عطا سے حدیث روایت کرتے ہیں اور ان سے حسان بن ابراہیم نے روایت کی ہے۔ ابو داؤد اور نسائی ان کے بارے میں فرماتے ہیں لا بأس بہ اور یحییٰ بن معین اور ابن حبان بھی ان کی توثیق کرتے ہیں۔ امام صاحب کے پاس اکثر ان کی آمدورفت رہتی تھی آپ امام صاحب سے جہاد کے متعلق مشورہ کیا کرتے تھے امام صاحب فرمادیتے تھے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اگرچہ فرض ہے لیکن اس کے لئے حالات اور سامان کی بھی ضرورت ہے لیکن یہ باز نہ آئے بالآخر ابوسلم خراسانی نے ان کو گرفتار کر لیا اور قتل کر دیا ان کے قتل کی خبر سنکر امام صاحب بہت زیادہ روئے حضرت عبداللہ بن عباس

لہ الوزہرہ ص ۳

بیان فرماتے ہیں کہ گریہ کی وجہ سے آپ کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ خیال ہونے لگا تھا کہ کہیں آپ کی روح پرواز نہ کر جائے

قیام کوفہ | ۱۳۶ھ میں پھر دوبارہ آپ نے کوفہ میں مستقل قیام فرمایا اس وقت ابو جعفر منصور خلیفہ تھا، اس کی خواہش تھی کہ علماء اس کے یہاں آمد و رفت رکھیں بہت سے حضرات کو اس نے سرکاری عہدے بھی دئے تھے اس وقت پایہ تخت ہاشمیہ کوفہ سے چند میل کے فاصلہ پر تھا۔

ایک مرتبہ خلیفہ منصور نے ابن خیرمہ، ابن ابی لیلیٰ اور دیگر علماء کو طلب کیا اور بیع و فرائد اور زکوٰۃ وغیرہ کے متعلق کتاب لکھنے کو کہا۔ چنانچہ طویل مدت کے بعد ان حضرات نے مسودات پیش کئے تو خلیفہ کو پسند نہ آئے کسی درباری نے خلیفہ سے عرض کیا، حضور اکوفہ میں ایک شخص ابو خلیفہ نعمان ہیں ان کو اور بلائیے چنانچہ امام صاحب کو بلا یا گیا اور کتاب لکھنے کے لئے کہا گیا امام صاحب نے صرف دو دن میں وہ کتاب مرتب کر کے پیش کر دی خلیفہ نے اس کتاب کو بہت پسند کیا اور بطور انعام دس ہزار درہم پیش کئے تو امام صاحب نے لینے سے انکار کر دیا۔

ایک دفعہ خلیفہ نے امام مالک، ابن ابی ذئب اور امام صاحب کو بلوایا اور اپنی خلافت کے متعلق ہر ایک سے اظہار رائے چاہی ہر ایک نے جواب کے نزدیک حق تھا بیان کر دیا امام صاحب سے پوچھا تو فرمایا۔

جب آپ کی خلافت پر وہاں فتویٰ متفق نہیں ہو پائے

تو خلافت تو اجماع مومنین کا نام ہے۔

یہ سن کر خلیفہ نے خادم کو حکم دیا کہ جب یہ لوگ باہر جائیں تو تین تین ہزار درہم ہر ایک کو پیش کرنا، اگر امام مالک لیں تو کل کے کل دیدینا اور اگر یہ دونوں لیں تو ہر ایک کی گردن اڑا دینا چنانچہ غلام نے ان کے سامنے

تین ہزار کی تحصیل پیش کی امام مالک کے علاوہ دونوں نے انکار کر دیا ہے
امام صاحب کا جواب اگرچہ گستاخانہ شمار کیا جاسکتا ہے لیکن حق و صداقت
بہر حال حق و صداقت ہے گو عارضی طور سے آدمی مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہو
لیکن عند اللہ و عند الناس قدر و منزلت کی راہیں اسی سے کھلتی ہیں۔ بے لاگ
تنقید و تبصرے کے باوجود خلیفہ کو ذاتی اور سرکاری معاملات میں بھی امام صاحب
کی ضرورت محسوس ہونے لگی

ایک دفعہ خلیفہ منصور اور اس کی بیگم میں دوسری شادی کے متعلق بات
بڑھ گئی خلیفہ دوسری شادی کرنا چاہتا تھا لیکن بیگم اس کو پسند نہیں کرتی
تھی لہذا امام صاحب کو حکم مقرر کیا گیا کہ جو وہ فرمائیں اسی پر عمل کیا جائے امام
صاحب تشریف لائے بیگم پس پر وہ ہو بیٹھیں خلیفہ نے سوال کیا کہ حر کو کتنی
شادیاں کرنے کا حق ہے؟ امام صاحب نے فرمایا چار کا۔ یہ جواب سنتے
ہی خلیفہ پر وہ کی طرف مخاطب ہوا دیکھا! تب امام صاحب نے فرمایا۔
لیکن . فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا اگر تمہیں عدل نہ کرنے کا خوف

فَوَاحِدَةٌ (الآیت) ہو تو بس ایک ہی کافی ہے

خلیفہ یہ سن کر خاموش ہو گیا اور امام صاحب باہر تشریف لے آئے جب امام
صاحب گھر پہنچے تو بیگم کا غلام اشرافیوں کی تحصیل لے کر حاضر ہوا اور بیگم
کی طرف سے کہا کہ لونڈی آپ کا شکریہ ادا کرتی ہے اور یہ حقیر مدد یہ قبول
فرمائیے۔ امام صاحب نے فرمایا جاؤ! میرا سلام پیش کرنا اور کہنا کہ شکریہ
اور ہدیہ کی کوئی بات نہیں ہے یہ تو میرا فریضہ تھا جو میں نے ادا کیا ہے
ایک دفعہ خلیفہ نے علمائے کوفہ کو جمع کیا اور پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ ارشاد صحیح نہیں ہے۔

المؤمنون عند شروطهم مؤمنین کا معاملہ انکی شرط کے مطابق ہوتا ہے

۱۷۱ ج ۱ لہ ابو زہرہ ص ۳۶

سب نے کہا بیشک! تب منصور نے کہا کہ اہل موصل نے میرے خلاف خروج کرنے کی بیعت کی تھی، لیکن اب انہوں نے میرے خلاف خروج کیا ہے انہوں نے میرے عامل کو بھی قتل کر دیا ہے کیا اب میرے لئے جائز ہے کہ میں ان کو قتل کر دوں مجمع میں سے ایک عالم نے کہا وہ آپ کے قبضہ میں ہیں اگر آپ ان کو معاف کر دیں تو بہتر ہے خلیفہ نے امام صاحب سے دریافت کیا امام صاحب نے فرمایا ہم اس وقت بیعت خلافت میں ہیں اگر جان کی امان ہو تو کچھ عرض کیا جائے خلیفہ نے کہا امان ہے۔ امام صاحب نے فرمایا۔

اہل موصل نے آپ کے ساتھ ایسی شرط کی ہے جس کے وہ خود مالک نہیں ہیں یعنی جان، اور جان اللہ کی ملکیت ہے ان اللہ اشتري من المومنین اموالهم وانفسهم) لہذا اس میں بدل و اباحت جاری نہ ہوگی۔ بدیں وجہ اگر کسی آدمی نے دوسرے کو مار کیا کہ تو مجھے قتل کر دے اور اس نے تعمیل کرتے ہوئے قتل کر دیا تو اس پر دیت واجب ہو جائے گی لہذا آپ نے نامناسب شرط لگائی تھی اور مسلمان کا خون تین وجہ کے علاوہ بہانا جائز نہیں ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی شرط ہے جس کا پورا کرنا آپ پر مقدم ہے ۲

منصور یہ سنکر لا جواب ہو گیا اور کہا اے شیخ! آپ شریف لے جاسکتے ہیں لیکن آپ ایسا فتویٰ نہ دیں کیونکہ اگر آپ نے اپنے امام کے خلاف ایسا فتویٰ دیدیا تو خوارج کے ہاتھ آپ کے امام کی طرف دراز ہونے لگیں گے ۳

۱۔ امام زفر اس مسئلہ میں قصاص کو واجب قرار دیتے ہیں ۲۔ الموفق ص ۲۷
۳۔ الموفق ایضاً۔

مناظرے

امام صاحب کی ذکاوت اور ذہانت کے لئے یہی کیا کچھ کم ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق ارشاد فرمایا ہے :-
اگر دین شریا پر بھی ہو گا تو ابنائے فارس میں سے ایک شخص اس کو وہاں سے اتار لائے گا۔ (مسلم)

علامہ جلال الدین سیوطی نے باتفاق علمائے امت اس کا مصداق امام صاحب ہی کو قرار دیا ہے۔ اسی طرح جب امام مالک سے آپ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو فرمایا
اگر وہ شخص دلائل کے ذریعہ سے اس ستون کو سونے کا ثابت کرنا چاہے تو ثابت کر سکتا ہے

امام صاحب کی فہم و ذکاوت اور تفقہ کا اعتراف دانشمندان عالم نے کیا۔ امام صاحب کا مدون شدہ فقہ ان کے علمی کمالات کا اعلان کر رہا ہے تاہم کچھ نمونے کے طور پر اس عنوان میں بھی درج کیا جاتا ہے۔

قتادہ سے مناظرہ | حضرت قتادہ مشہور محدث اور تابعی ہیں بصرہ و طن
ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن جریج

حضرت ابوالطفیل سے روایت کرتے ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے دو شاگرد ہیں جو بہت مشہور ہوئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہیں۔ حدیث کو اس طرح ادا کرتے ہیں کہ الفاظ و معنی میں ذرہ برابر فرق نہیں آتا تھا لوگ ان کو احفظ الناس کہتے تھے۔ امام صاحب حدیث میں ان کے شاگرد ہیں۔

ان کے متعلق ایک واقعہ مشہور ہے۔ یہ جب مدینہ منورہ میں حضرت

سعید بن مسیب سے حدیث پڑھتے تھے تو درمیان درس میں بہت زیادہ سوال کیا کرتے تھے ایک دن استاذ نے ان سے دریافت کر لیا کہ تم بہت زیادہ پوچھتے ہو کچھ یاد بھی رکھتے ہو تو انہوں نے بقید تاریخ لفظاً لفظاً سب سنا دیا۔ امام صاحب ان کے بارے میں فرماتے ہیں کہ قتادہ فقہ، واقفیت اختلاف، تفسیر میں بہت بڑے عالم ہیں

ایک دن حضرت قتادہ کو ذہ شریف لائے اور اعلان کر دیا کہ جسکو جو پوچھنا ہو پوچھئے، میں اس کا جواب دوں گا۔ لہذا سوالات کرنے کے لئے ایک مخلوق جمع ہو گئی امام صاحب بھی تشریف لائے اور کیوں نہ لاتے جب عام اجازت تھی ہاں اگر بتدار امام صاحب کی طرف سے ہوتی تو گستاخی کی بات تھی کہ استاذ کا مقابلہ کیا لیکن جب استاذ ہی ایسا اعلان کرے تو پھر اس کے اندر گنجائش موجود ہے

امام صاحب نے پوچھا، مفقود الخبر کی بیوی نے اس سے مایوس ہو کر ادویہ خیال کر کے کہ وہ مر گیا ہوگا دوسرا نکاح کر لیا کچھ عرصہ بعد اولاد پیدا ہوئی اتنے میں پہلا شوہر بھی آگیا اب دونوں شوہروں میں سے ہر ایک اس اولاد سے انکار کرتا ہے کہ میری نہیں ہے گویا عورت پر زنا کی تہمت لگا رہا ہے عورت کے ساتھ کس شوہر کو لے کر ناچا ہے۔ قتادہ نے کہا کیا ایسا ہوا ہے امام صاحب نے فرمایا ایسا ہو سکتا ہے، اس لئے علماء کو پہلے سے تیار رہنا چاہیے قتادہ نے کہا اسکو رہنے دیجئے کچھ تفسیر میں دریافت کیجئے۔ امام صاحب نے دریافت کیا اس آیت کا مطلب بتلائیے

قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ
الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ
أَنْ يَرُودَكَ إِلَيْكَ فَكَرَفَكَ

اس نے کہا جو کتاب اللہ کے علم سے
واقف تھا میں آپ کے پاس ملکہ حقیر
کے تحت کو آپ کی بلک بھگنے سے

میشر لے آؤں گا۔

یہ وہ قصہ ہے کہ جب حضرت سلیمان ؑ نے ملکہ بلقیس کے تحت لانے کے بار میں اعلان کیا کہ کون اس کو جلدی سے جلدی لا سکتا ہے تو اس روایت کے مطابق حضرت سلیمان علیہ السلام کے وزیر آصف بن برخیا نے (جن کو اسم اعظم آتا تھا) کہا کہ میں آپ کی پلک جھپکنے سے پہلے لا سکتا ہوں۔ یہ روایت اس وقت عام مسلمانوں میں بھی مشہور تھی لہذا حضرت قتادہ نے بھی یہی جواب دیا تو امام صاحب نے دریافت کیا کیا حضرت سلیمان علیہ السلام بھی اسم اعظم جانتے تھے؟ قتادہ نے کہا نہیں! تب امام صاحب نے فرمایا ہر ایک نبی کے زمانے میں اس سے زیادہ کوئی دوسرا عالم نہیں ہوتا ہے اس کے بعد قتادہ نے کہا اچھا عقائد کے بارے میں دریافت کیجئے آپ نے پوچھا آپ مومن ہیں؟ قتادہ نے کہا، ہاں انشاء اللہ میں مومن ہوں۔

محدثین کا مسلک یہ ہے کہ جب وہ اپنے ایمان کے بارے میں کہتے ہیں تو انشاء اللہ لگا دیتے ہیں اسی طرح کسی نے امام حسن بصری سے پوچھا تو انہوں نے بھی انشاء اللہ لگا دیا۔ سائل نے کہا یہاں انشاء اللہ کا کیا محل تھا تب حسن بصری نے فرمایا میں نے اس وجہ سے کہا کہ زبان سے دعویٰ کروں اور خدا کے نزدیک اس دعوے میں جھوٹا ثابت ہوں! لہٰذا امام صاحب نے قتادہ سے کہا، ایسا کیوں کرتے ہو؟ تو انہوں نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تقلید میں

بِالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي
خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ (الآیۃ)
اور وہ ذات کہ جس سے میں امید
کرتا ہوں کہ قیامت کو وہ میری
خطائیں معاف کر دیگا۔

۱۔ یہ واقعہ علامہ موفی اور علامہ کمرودی نے مناقب میں ملاحظہ ۱ اور صفحہ ۱ پر تھوڑے مختصراً کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ۲۔ سیرت النعمان ص ۱ ج ۱

یہ ظاہر ہے کہ اس آیت سے استدلال ناقص ہے کیونکہ وجود ایمان اور آخرت میں مغفرت خطائے ذنوب کی امید دو علیحدہ علیحدہ چیزیں ہیں۔ امام صاحب نے پھر سوال کیا حضرت ابراہیم سے جب ان کے ایمان کے بارے میں سوال کیا گیا تھا اَوَلَمْ نَكُ مِّنْ قَبْلِكَ نَبِيًّا
تو انہوں نے جواب میں فرمایا تھا

بَلٰی بَشٰکْ مِّنْ اٰیٰمٰنِ لَا یٰہُوْنَ

آپ نے یہاں ان کی تقلید کیوں نہیں کی تو قتادہ خاموش ہو گئے۔
یحییٰ بن النصارى کوفہ کے قاضی تھے اور سرکاری
یحییٰ بن سعید سے مناظرہ | دربار میں ان کا بڑا مرتبہ تھا لیکن امام صاحب
کے ہوتے ہوئے کوفہ میں ان کا کچھ بھی اثر نہ تھا جس کی وجہ سے وہ کہا کرتے تھے
اہل کوفہ بھی عجیب ہیں محض ایک شخص (ابو حنیفہ) کے اشاروں پر حرکت کرتے
ہیں امام صاحب نے امام ابو یوسف امام زفر اور چند دیگر شاگردوں کو بھیجا کہ قاضی
یحییٰ سے مناظرہ کریں چنانچہ یہ سب حضرات گئے امام ابو یوسف نے بیان
کرنا شروع کیا

ایک غلام دو شخصوں میں مشترک ہے جن میں سے ایک آزاد کرنا
چاہتا ہے تو وہ کر سکتا ہے یا نہیں؟

قاضی یحییٰ نے کہا نہیں کر سکتا ہے! کیونکہ حدیث میں موجود ہے۔

لَا خَدَرَ وَلَا حِنْدَاسًا نہ نقصان پہونچاؤ اور نہ نقصان اٹھاؤ

اور مسئلہ صورت میں چونکہ دوسرے شریک کا نقصان ہے اس لئے جائز نہیں ہے
امام ابو یوسف نے فرمایا، اگر دوسرا شریک آزاد کرے؟ تو قاضی صاحب نے جواب
دیا تب جائز ہے اور غلام آزاد ہو جائے گا۔ امام ابو یوسف نے فرمایا آپ
خود اپنے قول کی مخالفت کر رہے ہیں کیونکہ آپ کے نزدیک ایک شریک کے

لے موفی منا ۱۲

آزاد کرنے سے غلام آزاد نہیں ہوتا۔ کیونکہ اگر وہ آزاد کرنا بھی چاہے تو آزاد نہیں ہوگا لہذا دوسرے شریک کے بارے میں بھی یہی صورت پیش آئے گی اور غلام بدستور غلام رہے گا۔

علامہ موفق نے اس مناظرہ کو ربیعہ بن عبد الرحمن کی جانب منسوب کیا ہے جو تاریخی اعتبار سے صحیح نہیں ہے ہم نے اس مناظرہ میں علامہ شبلی کی تحقیق قبول کی ہے

امام ابو یوسف کو تادیب | ایک دفعہ امام ابو یوسف شدید بیمار ہوئے اور بچنے کی کوئی امید باقی نہ رہی۔ امام ابو حنیفہ عیادت کے لئے تشریف لے گئے اور فرمایا

لئن مات هذا الغلام | اگر ان کا انتقال ہو گیا تو زمین پر ان
لم يخلف على وجه الأرض | کا کوئی جانشین ان جیسا نہ پایا
مثلاً | ملے گا۔

یعنی امام صاحب نے امام ابو یوسف کے کمالات کو سراہا۔ کچھ دنوں کے بعد امام ابو یوسف اچھے ہو گئے تو انہوں نے اپنی مجلس درس علیحدہ قائم کر لی امام صاحب کو جب یہ معلوم ہوا تو انہوں نے ایک شخص کو سکھا کر بھیجا کہ یہ سوال کرنا۔ کہ ایک آدمی نے دھوبی کو کپڑا دھونے کے لئے دیا، جب وہ ملنگنے آیا تو دھوبی نے کپڑا دینے سے انکار کر دیا۔ پھر اس کے بعد دھوبی کپڑا لیکر آیا تو کیا اس دھوبی کی اجرت واجب ہو گئی یا نہیں؟ اگر ابو یوسف کہیں واجب ہو گئی تو کہدینا غلط اور اگر کہیں نہیں واجب ہوئی تب بھی کہدینا غلط۔

چنانچہ یہ آدمی گیا اور اس نے اسی طرح سے کہا جیسا کہ اس کو بتلایا گیا تھا تب تو امام ابو یوسف گھبرا گئے اور اپنے اس فعل پر متنبہ ہو کر امام صاحب کی خدمت

لے سیرت النعمان

میں حاضر ہوئے امام صاحب نے فرمایا "آپ کو تو یہاں دھوبی والا مسئلہ کھینچ لایا ہے۔ پھر امام صاحب نے جواب دیا اگر دھوبی نے کپڑا دھونے سے پہلے انکار کر دیا تھا تب تو وہ غاصب ہے اور غاصب کی اجرت نہیں ہوتی اور اگر کپڑا دھونے کے بعد انکار کیا تھا تو اجرت واجب ہو گئی تھی مگر جب وہ کپڑا لے کر آگیا تو اس پر سے غصب کا جرم ساقط ہو گیا اور اجرت بدستور رہی اے

قاضی ابن ابی یسے پر تنقید | ابن ابی یسے کوفہ کے قاضی اور بڑے فقیہ تھے ۳۳ سال منصب قضا پر

فائز رہے امام صاحب اور ان کے درمیان کسی قدر رنجش رہتی تھی، ایک دن یہ اپنی مجلس قضا (مسجد) سے آرہے تھے کہ راستہ میں ایک عورت کو ایک آدمی سے جھگڑتے دیکھا تو کھڑے ہو گئے۔ عورت نے اثنائے گفتگو میں اس مرد کو "یا ابن الزانیۃین" کہہ دیا، امام ابن ابی یسے نے سنا اور عورت کو کھڑوا کر مجلس قضا (مسجد) میں لائے اور دودھ جاری کرنے کا حکم فرمایا، کیونکہ عورت نے ایک ساتھ اس شخص کے مال اور باپ دونوں پر تہمت لگائی تھی امام صاحب کو جب یہ معلوم ہوا تو فرمایا ابن ابی یسے نے چند غلطیاں کی ہیں

- (۱)۔ اصول عدالت کے خلاف لوٹ کر پھر مجلس قضا میں آئے
- (۲)۔ اس میں کوئی مدعی نہیں تھا۔ ابن ابی یسے نے خود ہی مقدمہ بنالیا۔
- (۳)۔ عورت پر مجلس قضا ہی میں دودھ جاری کرا دی۔ حالانکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت پر بٹھلا کر دودھ جاری کرنے کا حکم فرمایا ہے۔
- (۴)۔ ایک ساتھ دودھ جاری کر دیں، حالانکہ ایک حد مارنے کے بعد جب آرام ہو جاتا تب دوسری حد جاری کی جاتی۔
- (۵)۔ اس عورت پر دودھ نہیں آتی تھیں بلکہ ایک ہی حد کافی تھی اس لئے کہ اس نے ایک ہی جرم کیا تھا۔

قاضی صاحب یہ سنکر بہت برہم ہوئے اور امام صاحب کی شکایت گورنر کو فہ سے جا کر کر دی گورنر نے حکم دیدیا کہ امام ابو حنیفہ اب فتویٰ نہیں دے سکتے چنانچہ امام صاحب فتوے سے رک گئے ایک دن اتفاق سے امام صاحب کی صاحبزادی نے ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا، تو فرمایا جان پدر! اپنے بھائی حاد سے معلوم کر لو، مجھے حاکم کی طرف سے ممانعت ہے اور ہمیں اپنے حکام کا حکم ماننا چاہیے چند روز کے بعد خود گورنر ہی کو کوئی ضرورت پیش آئی جس کے لئے امام صاحب کی طرف رجوع کرنا پڑا۔ امام صاحب نے فرمایا مجھے آپ کی طرف سے ممانعت ہے۔ گورنر نے کہا اب اجازت ہے۔

ایک رافضی سے مناظرہ | کو فہ میں ایک رافضی تھا جو حضرت عثمان غنیؓ کو خبر ہوئی تو اس کے پاس گئے اور کہا بھائی! میں تیری لڑکی کے لئے ایک آدمی کا پیغام لایا ہوں وہ آدمی حافظ قرآن ہے رات بھر نماز میں قرآن پڑھتا ہے، خدا کے خوف سے بہت روتا ہے لیکن وہ یہودی ہے۔ رافضی نے کہا نہ خوش کیا میں اپنی لڑکی کی شادی یہودی سے کر دوں؟ امام صاحب نے فرمایا تو پھر پیغمبر خدام نے ایک چھوڑ دو لڑکیوں کی شادی حضرت عثمانؓ سے کیوں کر دی تھی؟ یہ سنکر رافضی متنبہ ہوا اور توبہ کی اور اپنی اس حرکت سے باز آیا۔

ایک دن امام صاحب مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ رافضیوں کا ایک عالم آیا جسکو شیطان طاق کہا جاتا تھا، اس نے کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے زیادہ طاقتور کون تھا؟ اس نے خود ہی کہا کہ ہم تو حضرت علیؓ کو کہتے ہیں اور آپ حضرت صدیق اکبرؓ کو کہتے ہیں، امام صاحب نے فرمایا کہ حق حضرت علیؓ کا تھا، لیکن حضرت صدیق اکبرؓ نے فوت کے بل بوتے

لے دیانت داری کی اس سے بڑھ کر اور کیا مثال ہو سکتی ہے سیرت النعمان ج ۱ ص ۵۲

ملہ مناقب ذکر دردی ص ۱۶ ج ۱

پر لے لیا تو کون طاقتور ہوا یہ سنکر وہ حیران رہ گیا۔

امام مرغینانی کہتے ہیں کہ امام حماد کے انتقال کے بعد امام صاحب ایک حمام میں تشریف لے گئے اتفاق سے یہ شیطان بھی وہاں پہنچ گیا اور کہا کہ تمہارا استاذ تو مر گیا اور میں اس سے نجات مل گئی۔ امام صاحب نے فرمایا۔ بیشک، لیکن تمہارے استاذ (امام مہدی) کو قیامت تک کے لئے مہلت مل گئی ہے۔ یہ سنکر وہ حیران رہ گیا اور اپنا تہبند کھول کر کھڑا ہو گیا تو امام صاحب نے آنکھیں بند کر لیں۔ اس نے کہا آپ کب سے اندھے ہو گئے امام صاحب نے فرمایا خدا نے جب سے تیرا ستر بچاڑ دیا اور یہ فرما کر آپ باہر آ گئے لے

خوارج کے ساتھ مناظرہ | ایک دفعہ تقریباً ۱۰ خارجی امام صاحب پر آ چڑھے اور تلوار نکال کر کھڑے ہو گئے

اور کہا کہ آپ کو قتل ہی کرینگے اس وجہ سے کہ آپ مرتکب کبیرہ کو کافر نہیں کہتے۔ امام صاحب نے فرمایا پہلے تلوار نیاموں میں کر لو اس کے بعد سوال کرو اس کے بعد جو جی میں آئے کرنا۔ انہوں نے کہا ہم تو ان کو آپ کے خون سے رنگیں گے کیونکہ ایسا کرنے کو ہم ۷۰ سال جہاد فی سبیل اللہ سے افضل سمجھتے ہیں امام صاحب نے فرمایا اچھا کہو کیا کہتے ہو تو خارجیوں نے کہا

اس جگہ باہر دو جنازے ہیں جن میں ایک مرد ہے اور دوسرا عورت کا

مرد شراب پی کر اسی حالت میں مر گیا۔ عورت حاملہ تھی اس نے خودکشی

کر لی لہذا اب فرمائیے کیا کہتے ہیں؟

امام صاحب نے فرمایا اچھا یہ بتلاؤ یہ یہودی تھے یا نصرانی یا مجوسی۔ انہوں نے کہا اس میں سے کچھ بھی نہیں تھے تو امام صاحب نے دریافت کیا تو پھر کس ملت سے تھے خارجیوں نے کہا وہ اس ملت سے تھے جو یہ کہتے ہیں اشد

ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد رسول اللہ امام صاحب نے دریافت

لے کر درمی ۱۶۲

کیا کہ یہ کلمہ ایمان کا کونسا جزو ہے؟ نصف ہے یا چوتھائی یا تہائی۔ خارجیوں نے کہا یہ تو کل ایمان ہے اس لئے کہ ایمان کے اجزاء نہیں ہوتے۔ امام صاحب نے فرمایا تو اب تم ہی لوگ بتلاؤ یہ دونوں جوازے کس کے ہوئے مسلمان کے یا کافر کے؟ خارجیوں نے کہا اچھا اس کو رہنے دیجئے دوسری بات بتلائیے وہ یہ کہ ۔۔۔ ”یہ دونوں دوزخی ہیں یا جنتی؟“

امام صاحب نے فرمایا اس کے بارے میں تو وہی کہوں گا جو حضرت ابراہیمؑ نے ان دونوں سے زیادہ مجرم کے بارے میں فرمایا تھا یعنی

فَمَنْ تَبِعَنِي فَهُو مِنِّي وَ
مَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَافِرٌ
تَرْحِمُهُ الْآيَةُ

جس نے میری اتباع کی وہ میرا ہے
اور جس نے میری نافرمانی کی پس اے
خدا تو غفور رحیم ہے

اور وہ کہوں گا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا ۔۔۔

إِنْ تَعَذَّبْتُمُ نِيَا تَهُمْ
عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْلَهُمْ
يَا تَكُ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

اگر آپ ان کو عذاب دیں تو وہ
آپ کے بندے ہیں اور اگر بخش
دیں تو آپ غالب حکمت والے ہیں

اور وہ کہوں گا جو حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا تھا

وَمَا عَلَيَّ بِنَاكِذَا إِنِّي مُتَوَلِّيٌّ
إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي

جو کچھ انہوں نے کیا ہے وہ مجھ پر نہیں
ان کا حساب تو اللہ تعالیٰ پر ہے

وہ جو چاہے کرے۔

یہ سن کر خارجیوں نے اپنی تلواروں کو نیاموں میں کر لیا اور تائب ہوئے اور عقیدہ اہل سنت والجماعت کو اختیار کر لیا۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ جب کسی سے مناظرہ کرنا ہو تو اسی سے پوچھنا شروع کر دو تم ہی غالب آ جاؤ گے لے

ایک رومی سے مناظرہ | بغداد میں ایک رومی آیا اور اس نے خلیفہ سے آکر عرض کیا میرے یہ تین سوال ہیں

اگر آپ کی سلطنت میں کوئی موجود ہو تو بلائیے! خلیفہ نے اعلان کرا دیا سب علماء جمع ہوئے امام صاحب بھی تشریف لائے رومی ممبر پر چڑھا اور اس نے سوال کیا (۱) بتاؤ خدا سے پہلے کون تھا؟ (۲) بتاؤ کا رخ کدھر ہے؟ (۳) بتاؤ اس وقت خدا کیا کر رہا ہے؟۔ یہ سنکر سب خاموش ہو گئے۔ امام صاحب آگے بڑھے اور کہا میں جواب دوں گا لیکن شرط یہ ہے کہ آپ ممبر سے نیچے اتر آئیں۔ رومی ممبر سے نیچے آگیا، امام صاحب ممبر پر جا بیٹھے اور سوال دوسرے کو فرمایا۔ رومی نے سوالات کا اعادہ کیا تو امام صاحب نے فرمایا (۱) گنتی شمار کرو، رومی نے گنتا شروع کیا، امام صاحب نے روکا اور کہا، ایک سے پہلے گنو! رومی نے کہا ایک سے پہلے کوئی گنتی نہیں ہے تو امام صاحب نے فرمایا تو خدا سے پہلے بھی کوئی نہیں ہے۔

(۲) اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ امام صاحب نے ایک شمع روشن کی اور فرمایا، اس کا رخ کدھر کو ہے؟ رومی نے کہا سب طرف کو۔ امام صاحب نے فرمایا خدا کا رخ بھی سب طرف کو ہے

(۳) اور تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ خدا نے تجھے نیچے اتار دیا اور مجھے اوپر چڑھا دیا۔ رومی یہ سنکر خرمندہ ہوا اور واپس چلا گیا

اہل مدینہ سے مناظرہ | ایک مرتبہ امام صاحب کی خدمت میں مدینہ منورہ سے کچھ حضرات آئے اور انہوں نے

کہا کہ ہم آپ سے قراۃ خلف الامام پر مناظرہ کرنا چاہتے ہیں۔ امام صاحب نے فرمایا تم سب سے ایک ساتھ کس طرح مناظرہ ہو سکتا ہے تم اپنے میں سے سب سے زیادہ عالم کو منتخب کرلو! انہوں نے ایک آدمی کو منتخب کر دیا

امام صاحب نے فرمایا یہ تم میں سب سے زیادہ عالم ہے۔ انہوں نے جواب دیا ہاں! امام صاحب نے پھر پوچھا، اگر یہ ہار گئے تو آپ کی ہار شمار ہوگی۔ انہوں نے کہا ہاں! تب امام صاحب نے فرمایا مناظرہ ختم۔ اس وجہ سے کہ ہم نماز میں امام کو اسی لئے تو منتخب کرتے ہیں حدیث میں موجود ہے:-

من كان له امام فقرأه
الامام قرأه له
جس کا امام موجود ہو تو امام کی قرأت
اس کی قرأت ہوتی ہے

ابن اسحاق سے مناظرہ | ایک دفعہ خلیفہ منصور نے اپنی رعایا کے سب علماء کو جمع کیا امام صاحب بھی

تشریف لائے۔ اتفاق سے ابن اسحاق صاحب مغازی بھی آئے یہ خلیفہ کے بیٹے کے استاذ تھے اور امام صاحب سے حسد اور کینہ رکھتے تھے۔ انہوں نے خلیفہ کی موجودگی میں امام صاحب سے دریافت کر لیا

اے ابو حنیفہ! آپ کی کیا رائے ہے، اگر کسی آدمی نے یہ کہا کہ میں فلاں کام کروں گا یا نہیں کروں گا اور انشاء اللہ مصلحتاً نہیں کہا اور تھوڑی دیر کے بعد انشاء اللہ کر دیا۔

امام صاحب نے فرمایا استثنائے مقطوع سے اس کو کوئی فائدہ نہیں پہونچے گا ہاں اگر مصلحتاً کہتا تو اس کے حق میں مفید تھا ابن اسحاق نے یہ سنا اور خوش ہوئے اور کہا یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ امیر المومنین کے جد اکبر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے:-

ان لا استثناء جائز ولو
كان بعد سنة
استثناء اگر سال بھر کے بعد بھی
ہوتا بھی جائز ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا استدلال اس آیت سے ہے
وَإِذْ كَرَّرْنَا إِلَيْكَ إِذَا نَسِيتَ
آپ جب اپنے رب کا نام بھول جائیں
(تو جب یاد آئے) یاد کریجئے

منصور نے کہا کیا حضرت ابن عباسؓ نے یہی فرمایا ہے۔ ابن اسحق نے کہا جی ہاں! پھر کیا تھا منصور غضبناک ہوا اور ابن اسحاقؓ یہی چاہتے تھے خلیفہ نے کہا آپ حضرت ابن عباسؓ کی مخالفت کرتے ہیں امام صاحب نے فرمایا۔ نہیں! میرے پاس اس قول کی ایک بہترین تاویل ہے اور اس کے مقابلہ میں ایک حدیث ہے اور وہ یہ ہے کہ:-

من حلف علی یمین و جس نے قسم کھائی اور استنثار

یستثنیٰ فلاحث علیہ کرلواہ عانت نہیں

اور یہ جتنے حضرات ہیں آپؐ کی خلافت ہی کو نہیں ملتے ان حضرات کا کہنا ہے کہ ہمارے اوپر خلیفہ کی بیعت کی ذمہ داری نہیں اس لئے کہ ہم اپنے گھر جا کر انشاء اللہ کہہ لیتے ہیں غرض کہ یہ لوگ جب چاہیں استنثار کر لیں ان کے اوپر بیعت کی ذمہ داری نہیں رہتی۔ خلیفہ نے یہ سنا اور حکم دیا ابن اسحاقؓ کی گردن میں چادر ڈال کر باہر کر دو! جب امام صاحبؒ باہر تشریف لائے تو ابن اسحاقؓ نے کہا آج تو آپؐ نے قتل ہی کر ڈالا تھا۔ امام صاحبؒ نے فرمایا اور آپؐ ہی نے کونسی رعایت برتی تھی! لے

امام باقرؑ سے ملاقات | ایک دفعہ امام صاحبؒ مدینہ منورہ تشریف لے گئے وہاں امام باقرؑ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے فرمایا آپؑ وہی ابوحنیفہؒ ہیں جنہوں نے میرے نانا کے دین کو بدل دیا ہے

امام صاحبؒ نے فرمایا یہ آپؑ کو غلط خبر پہنچی۔ مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپؑ تشریف رکھیں تب میں اپنی صفائی پیش کروں۔ امام باقرؑ بیٹھ گئے اور امام صاحبؒ ان کے سامنے دوزالو ہو کر بیٹھ گئے اور فرمایا بتلایئے! عورت کمزور ہے یا مرد انہوں نے کہا عورت! اچھا بتلایئے عورت کا حصہ کتنا ہے اور مرد کا کتنا؟ امام باقرؑ نے کہا مرد کے دو اور عورت کا ایک۔ تب امام صاحبؒ

لے موافق صفحہ ۱۲۵ ج ۱

نے فرمایا اگر میں قیاس سے کام لیتا تو عورت (ضعیف) کے دو حصہ مقرر کرتا۔
 پھر پوچھا، نماز افضل ہے یا روزہ؟ جواب دیا نماز! امام صاحب نے فرمایا
 اگر میں قیاس سے کام لیتا تو عورت سے ایام حیض کی نمازوں کی قضا ادا کروانا،
 اور روزے کی نہ کراتا، کیونکہ نماز افضل ہے پھر پوچھا نطفہ زیادہ نجس ہے یا پیشاب؟
 فرمایا پیشاب! امام صاحب نے فرمایا، اگر میں قیاس سے کام لیتا تو پیشاب کے
 غسل کو واجب قرار دیتا اور نطفہ سے وضو کو فرض قرار دیتا۔ مگر میں ایسا نہیں
 کرتا ہوں۔ تب امام باقر نے امام صاحب کی تحسین فرمائی اور پیشانی کو بوسہ دیا

چند مسائل

ان مناظروں کے علاوہ امام صاحب کے چند حیرت انگیز فتاویٰ اور
 تعجب خیز مسائل اور مسکت جوابات کو سطور ذیل میں ذکر کیا جا رہا ہے جن سے
 امام صاحب کی حاضر جوابی اور ذہانت و ذکاوت اور تفقہ کا کچھ حال معلوم
 ہو جائے گا۔

سانپ اور دیت | ایک دن ایک مجلس میں امام ابو حنیفہ، سفیان
 ثوری، قاضی ابن ابی لیئہ موجود تھے ایک آدمی
 نے مسئلہ دریافت کیا کہ ایک سانپ اپنے سوراخ سے نکلا اور اہل مجلس میں سے
 ایک کے اوپر چڑھنے لگا اس نے اضطراب میں دوسرے پر جھٹک دیا اور
 اسی طرح دوسرے نے تیسرے پر جھٹک دیا۔ بالآخر سانپ نے آخری آدمی کو
 کاٹ لیا اور وہ مر گیا۔ اب دیت کس پر آئے گی اس کے جواب میں کسی نے
 کہا پہلے پر آئیگی، کسی نے کہا سب پر آئے گی، کسی نے کہا آخری پر آئے گی۔ امام صاحب
 یہ سب کچھ سنتے رہے اور مسکراتے رہے۔ آخر میں امام صاحب نے فرمایا جب پہلے آدمی
 نے دوسرے پر جھٹکا اور وہ محفوظ رہا تو پہلا آدمی تو بری الذمہ ہو گیا اسی طرح یکے بعد

دیگرے سب بری الذمہ ہو گئے۔ ہاں صرف آخری آدمی سے پہلے آدمی کے بارے میں کلام ہے۔ اگر اس کے پھینکتے ہی سانسپ نے کاٹ لیا تو اس پر دیت آئیگی اور اگر کچھ وقفہ کے بعد کاٹا تو یہ آدمی بھی بری الذمہ ہو گیا اور جو آدمی مرا صرف اس کی غفلت پائی گئی، کیونکہ اس نے اپنی حفاظت میں جلدی اور تیزی سے کام نہیں لیا۔ خود اسی کا قصور ثابت ہوا۔ اس رائے سے سب نے اتفاق کیا اور امام صاحب کی تعریف کی ہے۔

طلاق کی قسم | ایک آدمی امام صاحب کے پاس آیا اور عرض کیا، میں جنبی ہوں اور میں نے قسم کھائی ہے کہ اگر میں غسل جنابت کروں تو میری بیوی پر تین طلاق۔ اب کیا کروں؟ امام صاحب نے اس کا ہاتھ پکڑا اور ایک نہر کے پل پر لائے اور اسے مجھے دھکا دیا اور پھر اس کو باہر نکلوا لیا اور فرمایا جا، اب تو پاک ہو گیا اور تیری بیوی پر بھی تین طلاق نہیں پڑیں گے۔

غسل کے سلسلے میں امام صاحب کا مسلک یہ ہے کہ ناک میں پانی ڈالنا کلی کرنا اور پورے جسم پر پانی بہانا فرض ہے جسم کو ملنا فرض نہیں ہے اور نیت بھی فرض نہیں ہے اور اس مسئلہ میں بلا قصد و ارادہ فرض ادا ہو چکے ہیں اس لئے غسل بھی ہو گیا اور شخص کی عورت پر بھی طلاق واقع نہیں ہوئی۔

(۲) آپ سے دریافت کیا گیا کہ ایک آدمی نے قسم کھائی کہ اگر میں آج کسی بھی وقت کی نماز ترک کروں تو میری بیوی پر تین طلاق۔ پھر قسم کھائی اگر میں آج اپنی بیوی سے وطی نہ کروں تو اس پر تین طلاق، پھر قسم کھائی کہ اگر میں آج غسل جنابت کروں تو اس پر تین طلاق۔ امام صاحب نے فرمایا، اس شخص کو عصر کی نماز پڑھنا چاہیے۔ اور عصر اور مغرب کے درمیان اپنی بیوی سے وطی کر لینا چاہیے اور سورج چھپ جانے کے بعد غسل کر کے مغرب اور عشاء کی نماز

ادا کرنی چاہئے۔

شرعیات کی اصطلاح میں رات دن کے تابع ہے سورج غروب ہونے کے بعد اگلے دن شمار ہونے لگتا ہے جیسا کہ رمضان، عید کی چاند رات ہوتے ہی رمضان اور عید کا حکم لگا دیا جاتا ہے۔

امام اعمش شکل و صورت کے اعتبار سے تو اچھے نہ تھے مگر ان کی بیوی نہایت حسین و جمیل تھی، اسی وجہ سے دونوں میں جھگڑا رہتا تھا۔ ایک دفعہ عشاء کے بعد دونوں میں جھگڑا شروع ہوا اور فحشیت اختیار کر گیا اور عورت نے بھی شدت اختیار کر لی اور بولنا بند کر دیا۔ امام اعمش نے قسم کھائی کہ اگر آج کی رات تو مجھ سے نہ بولی تو تجھ پر طلاق بائنہ امام اعمش نے کہنے کو تو کہہ دیا لیکن اس کے بعد بہت پریشان ہوئے کیونکہ چھوٹے چھوٹے بچے تھے۔ اور عورت ندپے آزار تھی۔ سوائے اس کے کہ کوئی تدبیر نظر نہ آئی کہ امام صاحب سے جا کر کوئی صورت دریافت کر س لہذا امام صاحب کے گھر گئے اور صورت حال سامنے رکھی۔ امام صاحب نے فرمایا کوئی فکری بات نہیں ہے آج صبح کی اذان صبح صادق سے پہلے پڑھا دو رنگا چنانچہ امام صاحب اس محلہ کے موزن کے پاس پہنچے اور فرمایا آج صبح کی اذان صبح صادق سے پہلے پڑھ دینا وہ تیار ہو گیا اور صبح صادق سے پہلے اذان دیدی تو عورت کو خوشی ہوئی اور بولی۔ ”خدا کا شکر ہے آج تجھ کوڑھے بد اخلاق سے میرا دامن پاک ہوا۔“

دو بھائیوں کا عقد کوہ میں ایک رئیس تھا۔ اس کے دولڑکے تھے ان دونوں کی شادی ایک دوسرے رئیس کی دولڑکیوں سے ہوئی تھی جب بارات رخصت ہو کر آئی تو غلطی سے عورتوں نے دہنوں کو زنا گاہ میں داخل کرنے میں تبدیلی کر دی۔ اسی غلط فہمی میں بہر دو لہانے اپنی اسی دو لہن سے طے بھی کر لی جو اس کی خواب گاہ میں تھی۔ صبح ہوئی اور ولیمہ کا انتظام کافی تھا شہر کے شرفاء اور سماء موجود تھے کہ یکایک زنان خانے میں غور بلند ہوا۔ اہل خانہ باہر

لے موفی ص ۳۲ ج ۱

آئے تو نہایت پریشان۔ اب جتنے منہ اتنی باتیں۔ بالآخر امام صاحب کی دریافت کیا گیا تو آپ نے دونوں شوہروں کو بلایا اور دریافت کیا رات تم نے جس دوہن کے ساتھ شب باشی کی ہے وہ تمہیں پسند ہے۔ اس نے کہا ہاں۔ تب امام صاحب نے فرمایا اچھا تم اپنی اصل منکوحہ کو طلاق دیدو اور اس کا آدھا مہر ادا کر داسکے بعد دونوں شوہروں کا عقد اسی عورت سے پڑھا دیا گیا جس کے ساتھ اس نے شب باشی کی تھی اس صورت میں عدت بھی کسی عورت پر نہیں آتی اس لئے کہ طلاق قبل دخول تھی امام صاحب کی اس تدبیر کی سب نے تحسین کی لے

انگوٹھی کا مسئلہ | ایک دفعہ ابن ہبیرہ نے امام صاحب سے پوچھا کہ میرے پاس انگوٹھی ہے جو مجھے بہت محبوب ہے لیکن اس پر

نام ”عطار بن عبد اللہ“ کندہ ہے جو مجھے پسند نہیں ہے بتائیے کیا کروں؟ امام صاحب نے فرمایا لفظ ”بن“ کی بار کو گول کر دو اور ”عبد“ کے اوپر نقطہ لگا دو ”عطار من عند اللہ“ ہو جائے گا۔ ابن ہبیرہ نے اس کو بہت پسند کیا۔

مکفیروں میں احتیاط | امام صاحب کا مسلک ہے کہ اگر کسی شخص میں ۹۹ وجہ

ایک وجہ کو ترجیح دی جائے گی لہذا وہ حتی الامکان مومن کے ٹھل کی تاویل کرتے ہیں ایک مرتبہ امام صاحب کی خدمت میں ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ ایک شخص جو اپنے کو مسلمان کہتا ہے لیکن اس کو جنت کی خواہش نہیں، روزِ رخ کا خوف نہیں، (مردار) کھاتا ہے، بارگاہ و سجدہ کے نماز پڑھتا ہے، بن دیکھے شہادت دیتا ہے، حق سے بغض اور فتنہ کو محبوب رکھتا ہے، رحمت سے بھاگتا ہے بیہوشی کے قول کی تصدیق کرتا ہے۔ ایسے شخص کے بار میں آپ کی کیا رائے ہے؟

امام صاحب نے فرمایا وہ مومن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی خواہش میں اس کو جنت کی خواہش نہیں، وہ نار سے نہیں بلکہ رب النار سے ڈرتا ہے اور پھٹاں جو کہ میت میں کھاتا ہے، نماز جنازہ پڑھتا ہے اور اس میں رکوع و سجدہ نہیں۔ کلمہ شہادت

پڑھتا ہے حالانکہ نہ اس نے خدا کو دیکھا اور نہ رسول کو، موت کہ امر حق ہے اس سے
 بغض رکھتا ہے تاکہ خوب عبادت کرے، مال اور اولاد جن کو قرآن نے فتنہ کہا ہے
 محبوب رکھتا ہے اور یہود و نصاریٰ کے اس قول لیست النصارى علیٰ شیئ
 اور لیست الیہود علیٰ شیئ جو کہ قرآنی آیت ہے تصدیق کرتا ہے یہ جواب سنکر
 تمام اہل مجلس آپ کا منہ حیرت سے تھکنے لگے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سفر | ایک شخص نے سوال کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 سفر کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟
 آپ نے ارشاد فرمایا کیا حرج ہے وہ تو ام المؤمنین ہیں تمام مومن ان کے محرم ہیں
 اس لئے ان کو مزید محرم کی کیا ضرورت تھی۔

ایک قیاس | ایک آدمی نے سوال کیا، ایک پیالہ ہے اس میں ایک طرف
 چاندی کا پتر لگا ہے کیا اس سے پانی پینا جائز ہے؟ آپ نے
 فرمایا اگر کوئی آدمی ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی پہنے ہو اور وہ چلو سے پانی پینا ہے
 تو جائز ہے یا نہیں؟ اس نے کہا جائز ہے۔ امام صاحب نے فرمایا یہ بھی جائز ہے۔
 فقہاء کرام نے بیان کیا ہے کہ ایسی صورت میں پینے کی جگہ اور ہاتھ میں
 پکڑنے کی جگہ ایسی ہونا چاہیے کہ جو خالی ہو تاکہ چاندی یا سونے کا استعمال لازم
 نہ آجائے مذکورہ صورت میں یہی بات ہے۔

گرفتاری اور وفات

عام طور سے تاریخ کی کتابوں سے رو باتیں معلوم ہوتی ہیں اول یہ کہ آپکو عہدہ قضا سے انکار کی وجہ سے گرفتار کیا گیا۔ دوم یہ کہ آپ نے نفسِ ذکیہ کے خروج میں حکومت کے مخالف گروپ کی موافقت کی تھی۔

میں حکومت کے مخالف گروپ کی مخالفت کی سی۔
 گزشتہ صفحات میں ذکر ہو چکا ہے کہ امام صاحب
 عہدہ قضا سے انکار | نے ابن ہبیرہ کے زمانے میں بھی قضا کے عہدے
 سے انکار کر دیا تھا اور خلیفہ ابو جعفر منصور کو بھی صفائی کے ساتھ جواب دیدیا تھا
 کہ میں ہرگز یہ عہدہ قبول نہیں کروں گا میں اس کی صلاحیت نہیں رکھتا ہوں اور
 اس پر قسم بھی کھائی تھی، اس پر امام صاحب کو گرفتار کر لیا گیا۔ علامہ ابو زہرہ مصری
 لکھتے ہیں:-

یہاں۔
 داور بن راشد کہتے ہیں کہ جس وقت امام صاحب کو سزا دی جاتی تھی تو
 میں موجود تھا آپ کو روزانہ قید سے نکالا جاتا تھا اور دس کوڑے مارے
 جاتے تھے یہاں تک کہ آپ کے ۱۱۰ کوڑے مارے گئے اور آپ سے قضا کے قبول
 کرنے کو کہا جاتا تھا اور آپ یہی فرما دیتے تھے کہ میں اس کی صلاحیت
 نہیں رکھتا ہوں چنانچہ جب مسلسل یہی سزا دی گئی تو آپ نے خدا سے
 دعا کی الہی! مجھ ان کے شر سے محفوظ رکھ، چنانچہ آپ کو سزا ہر دیا گیا
 اور آپ کا اسی میں انتقال ہوا ہے

لیکن یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ کیا عوامل تھے کہ جنکی بنارس پر اپنے اتنی سختی بڑا شت
کی اور عہدہ قضا کو قبول نہ کیا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اپنے بر بنائے تقویٰ ایسا کیا تھا
تاریخی روشنی میں بھی یہ وجہ زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتی ہے

قضائے انکار کا سبب | حضرت عمرؓ کے زمانے میں عدلیہ کے شعبہ کو انتظامیہ سے علیحدہ کر دیا گیا تھا لیکن باوجود اس کے عدلیہ بالکل آزاد تھا، کوئی دباؤ اس پر نہیں ڈالا جاتا تھا چنانچہ علامہ حموی نے حاشیہ الاشباہ میں تحریر فرمایا ہے۔

جب حضرت عمرؓ کے ملکی مشاغل بہت زیادہ بڑھ گئے تو انہوں نے عدلیہ کو حضرت ابودرداء کے سپرد کر دیا۔ انہیں ایام میں ان کے پاس دو آدمی جھگڑتے ہوئے آئے حضرت ابودرداء نے، ایک کے حق میں فیصلہ کر دیا تو دوسرا شخص حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا اور اپنی شکایت پیش کی تو آپ نے فرمایا۔

لَوْ كُنْتُ أَنَا مَكَانَهُ لَقَهَيْتُ
اگر میں ان کی جگہ ہوتا تو میرے حق میں فیصلہ کرتا۔

اس شخص نے کہا آپ تو غلیظ ہیں کیوں نہیں فیصلہ کرتے آپ نے فرمایا یہاں میرے پاس کوئی نہیں ہے اور رائے ایک مشترک چیز ہے یعنی اس میں ہم دونوں برابر ہیں۔ لیس ہناک فیہ والرائے مشترک

اس سے ظاہر ہے کہ عدلیہ کے معاملات میں خلیفہ وقت بھی دخل اندازی نہیں کرتا تھا لیکن اس کے برخلاف خلافت بنی امیہ میں اگر درباریوں کے خلاف کوئی فیصلہ کر دیا جاتا تو قاضی کو بے عزتی کے ساتھ معزول کر دیا جاتا تھا۔ خلافت عباسیہ میں ارون رشید کے خلیفہ ہونے کے پہلے تک ایسا ہی رہا چنانچہ خلیفہ منصور کے زمانے میں قاضی شریک کا بہت برا حشر ہوا۔ منصور کے بیٹے مہدی کے زمانے میں مہدی کے ایک فوجی کے خلاف قاضی عبید اللہ بن حسن کی عدالت میں ایک تاجر نے اپنا مقدمہ پیش کیا، ادھر ہنسی ہوئی ادھر مہدی کا پیغام پہنچا ”دیکھو جس زمین کے متعلق فلاں افسر اور فلاں تاجر کے درمیان جھگڑا ہے اس میں فیصلہ افسر کے حق میں دو“ لیکن

لہ حاشیہ علامہ حموی

قاضی عبید اللہ نے فوجی افسر کے خلاف فیصلہ دیا اس پر مہدی نے انکو معزول کر دیا
بعض دفعہ تو قاضی کی اہلیت کا بھی سوال نہیں تھا خواہ وہ مستحق قضا ہو یا نہ ہو
لیکن حکومت کا وفادار ہو اسی کو قاضی کر دیا جاتا تھا چنانچہ اموی دور خلافت میں قاضی
عالم کے بارے میں مروی ہے کہ وہ پورا قرآن بھی نہیں پڑھا تھا، لکھنا پڑھنا بھی
نہیں جانتا تھا، فرائض سے بھی واقف نہیں تھا لیکن پورے مصر کا قاضی تھا کیونکہ
اس نے یزید کی بیعت کے سلسلہ میں بڑی خدمات انجام دیں تھیں

یہ حالات تھے جن کے پیش نظر امام صاحب نے عہدہ قضا سے انکار
کر دیا تھا کیونکہ وہ اپنے فیصلوں کو حکومت سے متاثر نہیں کرنا چاہتے تھے اور یہ اس
زمانہ میں ممکن نہیں تھا کہ عدل و انصاف حکومت کی مرضی کے مطابق نہ کیا جائے یہ
دیکھتے ہوئے امام صاحب نے انکار کر دیا تھا۔

بغاوت کا الزام | امام صاحب کی گرفتاری کا دوسرا سبب حکومت سے
بغاوت بتلایا جاتا ہے جس کو ہم سطور ذیل میں علامہ شبلی
کے قلم سے نقل کر رہے ہیں۔

۱۳۲ھ میں سلطنت اسلام نے دوسرا پہلو بدلا یعنی بنی امیہ کا خاتمہ ہو گیا
اور آل عباس تخت و تاج کے مالک ہوئے اس خاندان کا پہلا فرماں روا ابو العباس
سفاح تھا اس نے چار برس حکومت کی ۱۳۶ھ کے بعد اس کا بھائی منصور تخت نشین
ہوا۔ عباسیوں نے گو اموی خاندان کو بالکل تباہ کر دیا تھا یہاں تک کہ خلفائے
بنی امیہ کی قبریں اکھڑا کر ان کی ہڈیاں تک جلا دیں تھیں تاہم چونکہ نئی نئی سلطنت
تھی اور انتظام کا سکہ نہیں بیٹھا تھا جا بجا بغاوتیں اٹھیں ان فتنوں کو فرو کرنے میں
سفاح اور منصور اعتدال کی حد سے بہت دور نکل گئے اور زیادتیاں کیں کہ مروانی
حکومت کا نقشہ آنکھوں میں پھر گیا تمام ملک کی آنکھیں ان کے جانشینوں پر لگی
تھیں لیکن ان خونریزیوں نے سب کے دل افسردہ کر دیے چنانچہ ایک موقع پر منصور
نے کہا۔ کیا کروں؟ کام کے آدمی نہیں ملتے۔ عبدالرحمن نے کہا مازار میں جس جس

کی زیادہ مانگ ہوتی ہے قلت بھی اسی کی ہوتی ہے۔

منصور نے یہ ستم بھی کیا کہ سادات کی بھی خانہ بربادی شروع کر دی اس میں شبہ نہیں کہ سادات ایک مدت سے خلافت کا خیال بکا رہے تھے اور ایک لحاظ سے ان کا حق بھی تھا تاہم سفاح کی وفات تک ان کی کوئی سازش ظاہر نہ ہوئی تھی صرف بدگمانی پر منصور نے سادات علویین کی یخ کنی شروع کی جو لوگ ان میں ممتاز تھے ان کے ساتھ بے رحیاں کیں محمد بن ابراہیم کہ حسن و جمال میں یگانہ روزگار تھے اور اسوجہ سے دیباچہ کہلاتے تھے ان کو زندہ دیوار میں چنوا دیا۔ ان بے رحمیوں کی بڑی داستان ہے جس کے بیان کرنے کو برا سخت دل چاہیے آخر تنگ آ کر ۵۴۷ھ میں انہیں مظلوم سادات میں سے محمد بن زکیہ نے تھوڑے سے آدمیوں کیساتھ مدینہ منورہ میں خرچ کیا اور چند روز میں ایک بڑی جمعیت پیدا کر لی، بڑے بڑے پیشوایان مذہب حتیٰ کہ امام مالک نے فتویٰ دیدیا کہ منصور نے جبراً بیعت لی ہے خلافت نفس زکیہ کا حق ہے۔

نفس زکیہ اگرچہ نہایت دلیر، قوی بازو، جنگ سے واقف تھے لیکن تقدیر سے کس کا زور چل سکتا ہے نتیجہ یہ ہوا کہ رمضان ۵۴۷ھ میں نہایت بھاری سے لڑتے ہوئے میدان جنگ میں مارے گئے ان کے بعد ان کے بھائی نے علم خلافت بلند کیا اور اس سرور سامان سے مقابلہ کواٹھے کہ منصور کے حواس جاتے رہے کہتے ہیں کہ اس اضطراب میں منصور نے دو مہینے تک کپڑے نہیں بدلے میرا ہنے سے تکیہ ٹھالتا تھا اور کہتا تھا کہ میں نہیں جانتا کہ یہ تکیہ میرا ہے یا ابراہیم کا۔

ابراہیم چونکہ شجاعت اور دلیری کے ساتھ بہت بڑے عالم اور مقتدا تھے عام تھے ان کے دعویٰ خلافت پر ہر طرف سے لبیک کی صدا میں بلند ہوئیں خاص کو ذہ میں کم و بیش بیس لاکھ آدمی ان کے ساتھ جان دینے کو تیار ہو گئے مذہبی گروہ خاص کر علماء و فقہاء نے عموماً ان کا ساتھ دیا۔ امام صاحب نے بھی انکی تائید کی، خود شریک جنگ ہونا چاہتے تھے لیکن بعض مجبوریوں کی وجہ سے شریک نہ ہو سکے جس کا ان کو ہمیشہ افسوس رہا۔

نامہ دانشوراں میں امام صاحب کا ایک خط نقل کیا گیا ہے جو انہوں نے ابراہیم

کو لکھا تھا اس کے الفاظ یہ ہیں۔

اما بعد فانی قد جہزت
ایک اسابعۃ آلف درہم
ولم یکن عندی غیرہا
ولو لا امانات عندی للحق
بک فاذا القیت القوم وظفرت
بہم فافعل کما فعل ابولک
فی اہل صفین اقل مدہم
واجہز جہر شہم ولا تفعل
کما فعل ابولک فی اہل الجمل
فان القوم لہم فیئۃ

میں آپ کے پاس چار ہزار درہم
بھیجتا ہوں اس وقت اسی قدر
موجود تھے اگر لوگوں کی امانتیں میرے
پاس نہ ہوتیں تو میں ضرور آپ سے
مٹا جب آپ دشمنوں پر فتح
پائیں تو وہ بتاؤ کہ میں جو حضرت
علیؑ نے اہل صفین کے ساتھ کیا
تھا زخمی اور بھاگ جانے والے سب
قتل کئے جائیں۔ ایسا نہ کرنا جیسا
حضرت علیؑ نے جنگ جمل میں
کیا تھا کیونکہ مخالف بڑی جمعیت لکھا ہے

اس خط اور علامہ شبلی کی تشریح سے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب ابراہیم کے طرفدار
تھے لیکن میری رائے یہ ہے کہ نامہ دانشوران اور علامہ شبلیؒ کی یہ تحقیق موضوعات
شیعہ کے سہارے ہے۔ خط کی عبارت پکار رہی ہے کہ یہ امام صاحب کی
عبارت نہیں ہے بلکہ بعد کے لوگوں کی ایجاد ہے کیونکہ امام صاحب جیسے محقق
پر اپنے قریب زمانے کے واقعات پوشیدہ نہیں تھے کون نہیں جانتا کہ نزاعات
صحابہ رحمہ میں خارجیوں کی ریشہ دوانیوں کو کافی دخل تھا چنانچہ جنگ جمل محض خارجیوں
کے فتنوں مارنے کے معاملہ میں پیش آئی ورنہ اس جنگ کے قائدین حضرت زبیرؓ
اور حضرت طلحہؓ بن عبید اللہ میدان جنگ سے علیحدہ ہو گئے اور بات تقریباً طے
ہو گئی تھی لیکن رات کو ستر خارجیوں نے جبکہ حضرت علیؑ نے اپنے لشکر سے نکال
دیا تھا، حملہ کر دیا جس کی وجہ سے محض دھوکہ میں جنگ ہوئی ایسے ہی جنگ صفین میں
خارجیوں نے معاملہ کو بگاڑ دیا تھا۔

امام صاحب کی طرف جو خط منسوب کیا گیا ہے اس کی عبارت شیعوں کی وضع کردہ ہے ورنہ آپ خیال فرمائیں جو امام ۹۹ وجوہات سے بھی کفر کا حکم نہ دے وہ مسلمانوں کو ایسا حکم دے سکتا ہے کہ گویا ان کا مقابلہ اہل کفر سے ہے اس بارے میں پوری تفصیل ہماری کتاب سیرت اصحاب النبیؐ میں مذکور ہے۔

۱۲۶ھ میں ابراہیم شہید ہو گئے۔ ان کے قتل کے بعد منصور

گرفتاری | ان لوگوں کی طرف متوجہ ہوا جنہوں نے ابراہیم کا ساتھ دیا تھا اس لئے منصور نے بغداد پہنچ کر امام ابوحنیفہ کو طلب کیا، اور ان کو قتل کرنے یا قید کرنے کا یہ بہانہ تلاش کیا کہ آپ کے سامنے عہدہ قضا پر پیش کیا آپ نے انکار کر دیا۔ منصور نے امام صاحب کو گرفتار تو کر لیا اور جیل خانہ میں بھی ڈال دیا لیکن چونکہ امام صاحب کوئی معمولی شخصیت کے مالک تو نہ تھے اس لئے شہرت ہو گئی اور لوگ اسی حالت میں استفادہ کرنے کے لئے آنا شروع ہو گئے۔ اور جیل خانہ

ہی حلقہ درس بن گیا۔ اس حالت میں امام محمد نے بھی امام صاحب سے استفادہ کیا غرض کہ تقریباً چار سال امام صاحب کو نظر بند رہنا پڑا یعنی ۱۲۶ھ لغایت ۱۳۰ھ

وفات | امام صاحب کی وفات جس دن ہوئی وہ دن جمعہ کا، مہینہ شوال کا

اور ۱۳۰ھ تھا خلیفہ کو آپ کی طرف سے اندیشہ تھا کیونکہ آپ کی مقبولیت قید کی حالت میں اور بھی زیادہ ہو گئی تھی۔ اس لئے دھوکہ میں آپ کو زہر دیدیا گیا جس وقت آپ کو علم ہوا تو سجدہ شکر ادا کیا اور جان جان آنری کے سپرد کر دی انا للہ وانا الیہ راجعون

علامہ ابو زہرہ مصری نے تحریر فرمایا ہے کہ جس وقت امام صاحب کی خدمت

میں زہر کا پیالہ پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا ۱۳۰ھ

میں نہیں پیوں گا۔ کیونکہ میں جانتا ہوں

اس میں جو کچھ ہے اور میں اپنی ہلاکت

پر امانت نہیں کروں گا لہذا آپ کو

لا اشرب لانی اعلو مافیہ

ولا اعین علی قتل نفسی

نظر ہے و صبی فیہ ۱۳۰ھ

۱۳۰ھ سیرت النعمان ص ۳۳۳ ابو زہرہ

گرایا گیا اور زہر کا پیالہ آپ کے منہ میں اندر دیا گیا ہے

یہ روایت اپنے سیاق و سباق اور معنی کے اعتبار سے بالکل غلط ہے اسی طرح کوڑے والی روایت بھی بالکل غلط ہے، کیونکہ ان دونوں روایتوں سے تو یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ امام صاحب کی کوئی پوزیشن ہی نہ تھی حالانکہ امام صاحب کے گرد تلامذہ اور عقیدتمندوں کا وہی ہجوم رہتا تھا جو جیل سے باہر تھا آپ صرف نظر بند تھے اور اس روایت سے ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ آپ تنہا تھے اور آپ کے ساتھ دست درازی کی گئی حالانکہ یہ بالکل خلاف واقعہ ہے کیونکہ عقیدتمندوں کا اس قدر ہجوم ہوا اور آپ کے ساتھ زبردستی کی جائے ناممکنات میں سے ہے اسی طرح کوڑوں والی روایت بھی ابن ہبیرہ کے متعلق ہے نہ کہ خلیفہ منصور کے متعلق۔

صلوٰۃ جنازہ اور تدفین | امام صاحب کے انتقال کی خبر تمام شہر میں پھیل گئی اور سارا شہر امنڈ آیا حسن بن عمارہ جو آپ کے استاد بھی ہوتے تھے، قاضی شہر نے آپ کو غسل دیا غسل کے وقت حسن بن عمارہ روتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے :-

اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ نے تیس سال سے افطار نہیں کیا اور نہ چالیس سال سے رات کو آرام کیا، آپ ہم سب میں سب سے زیادہ فقیہ، سب سے زیادہ عابد، سب سے زیادہ پرہیزگار تھے۔
غسل سے فارغ ہوتے ہوتے لوگوں کی بہت زیادہ کثرت ہو گئی تھی، پہلی نماز (جو حسن بن عمارہ نے پڑھائی تھی) میں پچاس ہزار آدمی شریک تھے آپ کے جنازہ کی نماز چھ مرتبہ ہوئی اور دفن کے بعد ۴۰ دن تک آپ کی قبر پر لوگ نماز جنازہ پڑھتے رہے۔ خلیفہ منصور نے بھی آپ کی صلوٰۃ جنازہ قبر پر ہی جا کر پڑھی امام صاحب کی وصیت کے مطابق آپ کی قبر شریف شیراز کے مقبرے میں

بہ الحسان ملا لے سیرت النعمان

بنائی گئی آپ کے خیال میں وہی جگہ ایسی تھی جو مفسوبہ نہیں تھی امام صاحب کے انتقال کے بعد تین دن تک مسلسل جنات کے رونے کی آوازیں سنائی دیں۔

امام صاحب کا مقبرہ | ۱۰۵۹ھ میں آپ کی قبر پر شرف الملک ابوسعید نے قبة تعمیر کرایا، اور اسی کے قریب ایک مدرسہ بھی تعمیر

کرایا اس وقت ابو جعفر مسعود بن ابی الحسن عباسی بھی موجود تھا جس نے یہ اشعار پڑھے

(۱) دیکھتے نہیں ہو علم مرجح تھا لیکن اس کو اس قبر میں پوشیدہ ہستی نے زندہ کیا

(۲) اسی طرح یہ زمین بھی مرجح تھی اس کو ابوسعید نے زندہ کیا

جب اسماعیل بادشاہ بغداد پر قابض ہوا تو رافضیوں نے اس قبر اور مدرسہ کو بالکل مسمار کر دیا تھا اور اس جگہ کوڑا کرکٹ ڈالنا شروع کر دیا تھا۔ یہی معاملہ

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے مقبرے کے ساتھ کیا گیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ان اشرار سے بخدا کو بہت جلد پاک و صاف کر دیا۔

۱۰۷۲ھ میں سلطان سلیم بن سلیم نے از سر نو دونوں مزاروں پر قبة تعمیر کرائے جو کہ اب تک باقی ہیں۔ امام صاحب کی قبر شریف دیکھ کر کسی عربی شاعر نے چند اشعار کہے ہیں جن کا ترجمہ پیش ہے

۱۔ امام صاحب کی قبر جنت المخلد کا ایک باغچہ ہے

۲۔ اس جگہ بہت زیادہ شرافتیں الٹی ہیں۔

۳۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحمت نازل فرمائے جب تک ستارے منور ہیں

سَلامِ عَقِیدَت

گلِ حدیقہ بو کر شمعِ بزمِ علی چلے غائب بن مصطفیٰ سلام علیک

امیرِ حلقہ خدامِ کعبہ یزداں امیرِ عسکرِ دینِ خدا سلام علیک

بہ اوجِ عشق تو روحِ بلال می نازد

جیبِ قلبِ رسولِ خدا سلام علیک

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ

بِشَارَاتِ

اور

خُرَاجِ عَقِيدَتِ

مَع

عَمْرَاضَاتِ وَجَوَابَاتِ

ماخذ وحوالہ جات

- ۱- رد المحتار از علامہ ابن عابدین
- ۲- حدائق الحنفیہ از مولانا فقیر محمد صاحب
- ۳- مناقب از علامہ کردری
- ۴- تذکرۃ الاولیاء از شیخ فرید الدین عطار
- ۵- بخاری شریف از امام بخاری
- ۶- مسلم شریف از امام مسلم
- ۷- اوشحۃ الجید از علامہ شوقی نیوی
- ۸- جمع الفوائد از علامہ ابن اثیر
- ۹- مناقب از علامہ موفق
- ۱۰- معانی الاخبار از امام ابو بکر
- ۱۱- تاملین از شاہ معین الدین صاحب اعظمی
- ۱۲- مکتوبات از حضرت مجدد الف ثانی
- ۱۳- فیوض الحرمین از شاہ ولی اللہ محدث دہلی
- ۱۴- انجیرات الحسان از علامہ ابن حجر مکی
- ۱۵- الیوانیت والجمہر از امام شہرانی
- ۱۶- احیاء العلوم از امام غزالی
- ۱۷- فقہ اکبر از ابو یوسف بخاری
- ۱۸- عمدۃ الرعایہ از مولانا عبدالحی صاحب
- ۱۹- اوجز المسالک از شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب
- ۲۰- میزان الاعتدال از علامہ ذہبی
- ۲۱- البناء شرح ہدایہ از علامہ عینی
- ۲۲- المحکم از علامہ ابو عمر دمشقی
- ۲۳- غنیۃ الطالبین از شیخ عبدالقادر جیلانی
- ۲۴- ابو حنیفہ از ابو ہریرہ مصری
- ۲۵- الجواہر المصنیۃ از علامہ ابن ابی الوفا

بشارات

(۱) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے اگر دین شریا ستارے کے قریب بھی ہوگا تو اس کو وہاں سے فارسیوں کا ایک آدمی حاصل کر لے گا۔ یہ حدیث مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہے بعض میں دین، بعض میں ایمان بعض میں علم کا لفظ ہے اور اس کو بخاری، مسلم، شیرازی، طبرانی نے اپنی اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے قدرے مشترک حدیث کی صحت سے کسی کو انکار نہیں ہے بخاری و مسلم کی تخریج کے بعد تو تنقید کی بھی گنجائش باقی نہیں رہتی ہے۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے اس حدیث کے متعلق فرمایا ہے کہ یہ حدیث امام ابو حنیفہ کی فضیلت اور بشارات میں اصل صحیح ہے۔ چنانچہ علامہ موصوف کے تلمیذ جناب حافظ محمد یوسف دمشقی نے مواہب کے حاشیہ میں تحریر فرمایا ہے۔

وما جزم به شیخنا من ان ہمارے شیخ نے یقین کے ساتھ
ابا حنیفۃ ہوالہرادم کہہا ہے کہ اس حدیث میں امام
هذا الحدیث لہ ابو حنیفہ مراد ہیں۔

علامہ ابن العابدین الشامی نے رد المحتار میں یہ قول نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے اس میں شک نہیں ہے کہ ابنائے فارس میں امام ابو حنیفہ کے مبلغ علم کو کوئی نہیں پہنچا لہذا یہ حدیث قطعاً امام صاحب پر محمول ہے۔ اسی قسم کے الفاظ لا علی قاری نے مرقاة کے مقدمہ میں ذکر فرمائے ہیں۔ مولانا خرم علی صاحب نے نیل الاوطار میں بھی اسی قسم کے الفاظ ذکر کئے ہیں۔ ممکن ہے بعض کو یہ خیال ہو کہ اس سے تو امام ابو حنیفہ کی حضرت سلمان فارسی پر فوقیت اور فضیلت ثابت ہوگئی لیکن گزارش یہ ہے کہ حضرت سلمان فارسی کو فضیلت صحبت حاصل ہے اور یہ ایسی فضیلت ہے جس کو قیامت

تک امت کا کوئی فرد نہیں پاسکتا تمام فضیلتیں اس فضیلت کی گرد کو بھی نہیں پہنچ سکتیں، لیکن علم و اجتہاد میں امام صاحب ہی فوقیت رکھتے ہیں اور جزوی فضیلت حاصل ہونا کوئی امر غیر مشروع بھی نہیں ہے کہ جس کی بنا پر اعتراض قائم کیا جائے۔

(۲) عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت امام ابوحنیفہ نے خواب دیکھا کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرقد شریف کو کھود ڈالا ہے اور میں آپ کے عظام مطاہرہ کو جمع کر رہا ہوں۔ یہ خواب آپ نے ابن سیرین سے ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا یہ خواب ابوحنیفہ نے دیکھا ہوگا؟ امام صاحب نے فرمایا میں ابوحنیفہ ہی ہوں تب ابن سیرین نے کہا اچھا اپنی پشت اور پہلوئے چپ دکھاؤ امام صاحب نے اپنا پہلو اور کمر کھول دی۔ امام ابن سیرین نے آپ کے بازو اور پشت پر ایک تل دیکھ کر فرمایا آپ ابوحنیفہ ہی ہیں، اور اس کے بعد خواب کی تفسیر بیان فرمائی کہ اس سے مراد علم کا زندہ کرنا اور جمع کرنا ہے۔

(۳) ایک دفعہ امام صاحب امام باقر کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو انہوں نے فرمایا

أَنْتَ تَحْيِيْ مُنْتَجِدِيْ ۝ آپ میرے جدِ معتمد کی سنت کو زندہ کریں گے
امام باقر نے اگرچہ یہ اپنی فراست سے فرمایا تھا، لیکن یہ بات حرفاً صریح ثابت ہوئی۔

امام صاحب کے مناقب میں اسی قسم کی روایات بکثرت موجود ہیں جن کو ہم نے طوالت کی وجہ سے ترک کر دیا ہے اس کے ساتھ ہمیں یہ بھی افسوس ہے کہ امام صاحب کے مادیات اور عقیدت مندوں نے نہایت مبالغہ آرائی سے کام لیا ہے اور باطل و موضوع روایات تک سے گریز نہیں کیا غالباً اسی میں انہوں نے امام صاحب کی فضیلت کو منحصر سمجھا ہے، حالانکہ ایسا

ہیں ہے امام صاحب کو فوقیت اور فضیلت ان کے علمی اور علمی کمالات کی وجہ سے حاصل ہے۔ اگر اس قسم کے سب ہی اقوال آپ کی سیرت اور سوانح سے جدا کر لئے جائیں تب بھی آپ کے مقام میں کوئی فرق نہیں آتا۔
بعد وفات ابی حنیفہ | امام صاحب کے انتقال کے بعد جو روایات
 صاحب مختلف حضرات نے دیکھیں ان کو اس جگہ ذکر

کیا جا رہا ہے

۱۔ قاضی ابوجار کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ امام محمد کو خواب میں دیکھا تو ان سے دریافت کیا، اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ جواب دیا مغفرت فرمادی، امام ابو یوسف کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا وہ تو اعلیٰ علیین میں ہیں اے

۲۔ حفص بن غیاث کہتے ہیں میں نے ایک مرتبہ امام صاحب کو خواب میں دیکھا تو دریافت کیا، اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ فرمایا بخش دیا اے

۳۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں، ایک دفعہ میں نے امام صاحب کو خواب میں دیکھا کہ آپ جنت میں حضرات صحابہؓ کے بیچ میں ہیں مجھ دیکھ کر فرمایا، کاغذ اور دوات لاؤ میں اپنے جنتی اصحاب کے نام لکھ لوں۔ میں نے عرض کیا میرا نام بھی لکھیجے تو امام صاحب نے میرا نام بھی لکھ لیا اے

۴۔ ابو معاذ فضل بن خالد کہتے ہیں کہ میں نے ایک دفعہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو دریافت کیا، امام ابو حنیفہ کے علم کے بارے میں آپ کیا ارشاد فرماتے ہیں؟ فرمایا وہ ایسا علم ہیں کہ لوگوں کو اس کی ضرورت رہے گی نہ کیا۔
 ۵۔ مقاتل بن سلیمان (مشہور مفسر) فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آدمی سفید لباس پہنے آسمان سے اترا اور بغداد کے منارے پر کھڑا ہوا، دو

مرتبہ باواز بلند کہا فقدا الناس یعنی لوگ تباہ ہو گئے۔ اسی صبح کو امام صاحب کا انتقال ہو گیا۔
۶۔ ابن بسطام کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ قیامت قائم ہے اور امام صاحب جھنڈائے کھڑے ہیں۔ میں نے دریافت کیا حضرت کس کا انتظار ہے؟ فرمایا اپنے اصحاب کا انتظار کر رہا ہوں۔

۷۔ امام شافعی فرماتے ہیں میں نے جب کبھی بھی امام صاحب کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا کی اللہ تعالیٰ نے اس کو قبول فرمایا۔

۸۔ علامہ ابن حجر مکی نے فرمایا ہے۔ امام صاحب نے خواب میں اللہ تعالیٰ کو یہ ارشاد فرماتے سنا ہے کہ میں ابو حنیفہ کے پاس ہوں۔

۹۔ علامہ موصوف نے انجرات الحسان میں فرمایا ہے کہ امام صاحب نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے آب کوثر پیا اور اپنے اصحاب کو بھی پلایا۔

۱۰۔ صاحب تذکرۃ الاولیاء نے اپنی کتاب تذکرۃ الاولیاء میں لکھا ہے:

شیخ بوعلی کہتے ہیں کہ میں شام میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قبر شریف کے قریب

سو رہا تھا کہ میں نے اپنے آپ کو مکہ معظمہ میں دیکھا اور دیکھا کہ حضور

صلعم باب بنی شیبہ سے داخل ہوئے اور ایک بوڑھے کو اپنی گور میں

اٹھائے ہوئے ہیں۔ میں حضور کے پاس گیا اور ان کے پیروں کو بوسہ دیا

اور دریافت کیا کہ یہ بوڑھے کون ہیں؟ تو حضور صلم نے فرمایا یہ مسلمانوں

کے امام اور تیرے ہم وطن ابو حنیفہ ہیں۔

بحث و نظر | ان چند روایات صالحہ اور مشکوفات کرم نے اختصار کی وجہ

سے ذکر کیا ہے ورنہ یہاں بھی میدان بہت وسیع ہے

اس جگہ ممکن ہے کوئی ہمیں عقیدت مندی کے جرم میں گرفتار کر لے لہذا مناسب

معلوم ہوتا ہے کہ اس موضوع پر کچھ شرعی روشنی میں گفتگو کی جائے تاکہ بات محض

عقیدت ہی نہ رہے بلکہ عقیدت شریعت کے پاس میں آجائے جناب رسول اللہ صلم

لے کر دی لے ایضا لے ایضا ج ۱

نے ارشاد فرمایا ہے :-

من رآنی فی المنام فقد رآنی
فان الشیطان لا یمثل بی
جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے
مجھے ہی دیکھا اس لئے کہ شیطان
میری صورت میں نہیں آ سکتا

یعنی جس کسی شخص نے آنحضرت صلیم کو خواب میں دیکھا خواہ کسی بھی صورت
اور صلیم میں دیکھا بس اس نے حضور صلیم ہی کو دیکھا ہے کیونکہ دیکھنے والے کے فرق
سے شئی مرنی میں فرق نہیں ہوتا اس کی مثال بالکل ایسی ہی ہے کہ کوئی مختلف المان
عینکوں کو استعمال کرے تو اس کے اعتبار سے شے کی رنگت بدلی ہوئی نظر
آئے گی، حالانکہ فی نفسہ وہ شے اپنی حالت اصلہ پر ہوتی ہے ایسے ہی دور بینی
آئینوں میں اشیا کی جسامت میں فرق محسوس ہوتا ہے حالانکہ وہ اشیا
اپنی اسی جسامت پر ہوتی ہیں جو ان کی جسامت اصلہ ہے اس تمہید کے بعد
عرض کرتا ہوں۔ مذکورہ حدیث کی شرح کرتے ہوئے امام نووی فرماتے ہیں :-

قاہنی صاحب فرماتے ہیں کہ خواب میں جس صورت میں بھی حضور صلیم
کو دیکھا اس نے حقیقتہً آپ ہی کو دیکھا ہے علامہ مازری نے بھی اسی
کو اختیار کیا ہے لہ

علامہ طیبی نے کاشف عن حقائق السنن میں ذکر کیا ہے
الشرکۃ جس طرح شیطان کو عالم بیداری میں آپ کے شکل کی طاقت
نہیں دی تاکہ حق و باطل میں فرق رہے اور احکام رحمانی میں دوسرے
شیطانی کا شبہ واقع نہ ہو سکے اسی طرح خواب میں بھی لوگوں کو
شیطان کے کید سے محفوظ رکھا کہ ابلیس لعین خواب میں بھی آپ کی
صورت میں نہیں آ سکتا۔ لہ

علامہ قسطلانی نے شرح بخاری میں اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرمایا ہے :-

لہ بخاری مسلم باب ردیئے صاۃ لہ شرح مسلم ص ۳۲۲ لہ اذ شہد البجدۃ

والصحيح انها حقيقة سواء صحیح یہ ہے کہ دیکھنے والے نے

كان على صفة المعروفة آپ ہی کو دیکھا ہے خواہ مفت معروفہ

او غیر ہا

علامہ ابن حجب تلمیذ رشید ابن القیم جوزی نے حافظ ابن مندہ کے تذکرے میں لکھا ہے

فما قاله رسول الله صلعم رسول اللہ صلعم نے خواب یا بیداری

في نومه ريقظته فهو حق في نومہ ريقظته فهو حق میں جو کچھ فرمایا وہ حق ہے۔

لہذا مذکورہ بالا روایات صحیحہ ایک شرعی حقیقت ہیں جن کو محض عقیدت کہہ کر رد

نہیں کیا جاسکتا، اسکے علاوہ روایات صحیحہ کے متعلق ایک حدیث اور ہے

الروایاء الصالحة جزء من سنة روایات صحیحہ نبوت کا چھالیسواں

واربعين جزءاً من النبوة حصہ ہیں

بعض روایات میں ستر و اٹھ حصہ قرار دیا ہے اور بعض میں چالیسواں اور بعض میں اوناچاسواں۔

ایک روایت میں پچاسواں اور ایک روایت میں چھبیسواں حصہ بتلایا ہے۔ جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت شریفہ لہم للبشری فی الحیوة الدنیا کی تفسیر میں ارشاد فرمایا ہے۔

ہی الرویة الصالحة یراها اس سے مراد روایات صحیحہ ہیں جسکو مومن

المومن او قریٰ لہ ۳۵ خود دیکھے یا اس کے متعلق کوئی اور دیکھے

نہی اعتبار سے اس جگہ دو اعتراض ہو سکتے ہیں ۱۔ یہ احادیث مرسل ہیں۔ ۲۔ خوابوں

سے استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ مراسیل ہمارے اور اکثر

محدثین کے نزدیک قابل استدلال ہیں۔ دوسرے یہ کہ خوابوں سے استنباط

اسکام تو نہیں کیا جاسکتا، اور نہ وہ عمل کے لئے حجت یا سند بن سکتے ہیں لیکن

کسی شخص کے فضائل اور بزرگی کیلئے اظہار کرنا اس میں مضائقہ نہیں ہے اس جگہ امام صاحب رحمی

فضیلت اور بزرگی ہی کو ظاہر کیا جا رہا ہے جسکی تائید احادیث سے بھی ہو رہی ہے

۱۔ اوشحة البجد ۲۔ مسلم شریف ۳۔ جمع الفوائد باب الروایہ

فراج عقیدت

باتفاق علمائے امت امام اعظم ابو حنیفہ اجلائے تابعین میں سے ہیں اور
تابعین کرام کے متعلق حق سبحانہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

والذین اتبعوہم باحسان
رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ و
اعدلہم جنت تجری من
تحتہا الانہار خالدین
بہا ابدا ذلک الفوز العظیم

جنہوں نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کی نیکیوں
میں اتباع کی انہوں نے رضی اللہ عنہم سے راضی ہے
اور وہ اللہ سے راضی ہیں اور ان کے لئے
جنت تیار کی گئی جس کے نیچے نہریں بہہ رہی
ہیں وہ ہمیشہ رہیں گے (اور) یہ

بہت بڑی کامیابی ہے
یہ فضیلت امام صاحب کو منجانب اللہ عطا ہوئی۔ اس میں نہ ان کے کسب کو دخل اور
نہ کسی دوسرے کا احسان۔ اور اس خصوصیت (تابعیت) میں بھی آپ کو وہ امتیاز
حاصل ہے جو دوسروں کو حاصل نہیں ہے لے

اس جگہ ہم اپنے موضوع کے تحت چند اکابر امت کی امام صاحب کے
متعلق رائے یا ان کا فراج عقیدت پیش کرنا ہے۔ میدان یہاں بھی بہت وسیع ہے
اس لئے انتخاب اور اختصار سے کام لے رہا ہوں۔

ایسی ہی بن سعید القطان | آپ فن رجال کے امام ہیں۔ امام احمد بن حنبل
علی بن المدینی آپ کے درس حدیث کے حلقہ

اے شاہ معین الدین صاحب ادب و معارف اعظم گدھ نے اپنی تالیف "تابعین میں امام صاحب کا
رہ نہیں کیا موصوف نے مقدمہ میں ارشاد فرمایا ہے "اس لحاظ سے ان بشمار تابعین کو اس کتاب سے
نفع کر دیا گیا ہے جن کی زندگی میں ہمارے لئے کوئی نمونہ نہیں ہے" الخ ص ۱۔ اور غالباً امام صاحب
کی زندگی میں موصوف کو کوئی نمونہ نہیں ملا۔

گر نہ بیند بر دزد شہرہ چشم ۛ چشمہ آفتاب را چہ گناہ

میں عصر تا مغرب کھڑے ہو کر احادیث کی تحقیق کیا کرتے تھے آپ امام صاحب کے تلمیذ ہیں۔ اس پر آپ فخر کیا کرتے تھے۔ فرماتے ہیں۔

واللہ خدا گواہ ہے ہم جھوٹ نہیں بولتے۔ ہم نے امام ابوحنیفہ سے زیادہ کسی کو صاحب الرائے نہیں دیکھا۔ ہم نے اکثر ان کے اقوال اخذ کئے ہیں واللہ ہم امام صاحب کی مجلس میں شریک رہے ہیں میں نے جب بھی ان کے چہرے کی طرف دیکھا تو یقین ہو گیا وہ اللہ تعالیٰ کے خوف اور خشیت سے پوری طرح متصف ہیں۔ خدائے بزرگ کی قسم امام ابوحنیفہ اس امت میں قرآن و حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے لے

۲۔ محدث ابن داؤد | مشہور محدث ہیں فرماتے ہیں۔

اہل اسلام پر نماز میں امام ابوحنیفہ کے لئے دعا کرنی لازم ہے، کیونکہ انہوں نے دوسروں کے لئے سنن و آثار کو محفوظ کر دیا۔ جب کوئی آثار یا حدیث کا قصد کرے تو اسکے لئے سفیان ہیں اور اگر کوئی انکی باتیکوں کو معلوم کرنا چاہے تو ابوحنیفہ ہیں لے

۳۔ علی بن ابراہیم | آپ امام بخاری کے استاذ ہیں فرماتے ہیں

امام ابوحنیفہ اپنے زمانے کے سب سے بڑے عالم زاہد تھے۔ میں کوفہ کے علماء کی مجلس میں بیٹھا ہوں۔ میں نے انہیں سے کسی کو امام صاحب سے زیادہ متورع نہیں پایا۔

۴۔ امام احمد بن حنبل | آپ صاحب مسلک ائمہ اربعہ میں سے ہیں حدیث میں مقام رفیع کے مالک ہیں آپ کی جرح و تعدیل

پر سب کا اتفاق ہے فرماتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ زہد تقویٰ اور علم میں اس جگہ ہیں کہ کوئی اس مقام کو نہیں

پہنچ سکا

لے موفق ص ۱۹ ج ۱ لے کتاب التعلیم انوار الباقی لے حدائق الحنفیہ لے موفق ص ۱۹ ج ۱

۵۔ امام شعرانی | ایک بڑے محدث اور اپنے وقت کے امام ہیں ،
فرماتے ہیں :-

ہمارے لئے کسی طرح مناسب نہیں ہے کہ ہم ایسے امام اعظم پر اعتراض
کریں کہ جسکی جلالت قدر، علم و ورع پر سب کا اتفاق ہے۔ امام صاحب پر کسی طرح
بھی اعتراض مناسب نہیں ہے کیونکہ وہائم متبوعین میں سب سے بڑے مرتبے کے ہیں
ان کا مذہب سب سے پہلے مدون ہوا اور ان کی سند حدیث بھی دوسرے ائمہ کے لحاظ
سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف زیادہ قریب ہے لہ

۶۔ حفص بن عبد الرحمن | آپ امام نسائی اور ابوداؤد کے استاذ ہیں
فرماتے ہیں :-

میں ہر قسم کے علماء، فقہاء اور زاہدوں کے پاس بیٹھا، لیکن ان میں
سب اوصاف کو جامع امام ابوحنیفہ کے علاوہ کسی کو نہیں پایا۔
۷۔ عبد اللہ بن مبارک | آپ امیر المؤمنین فی الحدیث اور امام ابوحنیفہ
کے شاگرد ہیں۔ بخاری و مسلم میں آپ کی سند
سے سینکڑوں حدیثیں موجود ہیں۔ امام بخاری نے آپ کے متعلق اپنے رسالہ رفع یدین
میں فرمایا ہے۔ ابن مبارک اپنے زمانے کے سب سے بڑے عالم ہیں فرماتے ہیں
۱۔ وہ شخص محروم ہے جس کو امام ابوحنیفہ کے علم سے حصہ نہیں ملا۔

۲۔ خدا اس شخص کا برا کرے جو ہمارے شیخ ابوحنیفہ کا ذکر برائی سے کرے
اگر امام صاحب تابعین کے ابتدائی دور میں ہو تو وہ بھی سب انکا اتباع کرتے
۳۔ اگر میں امام صاحب سے ملاقات نہ کرتا تو میں بھی حدیث کے نقالوں کی طرح ہوتا
۴۔ اگر مجھے افراط کلام کا التزام نہ دیا جائے تو میں امام ابوحنیفہ پر کسی کو
ترجیح نہ دیتا۔ کہ

۱۔ حدیث بخاری ص ۹۱ ج ۱ کہ مرفوعہ ج ۱ کہ ایضا

۸۔ امام ابو یوسف | آپ امام ابو حنیفہ کے تلمیذ اکبر اور خلافت عباسیہ کے قاضی القضاۃ ہیں فرماتے ہیں :-

۱۔ میری آرزو ہے کہ مجھے جمال ابن ابی لیث کا اور زہد مسعر بن کدام کا اور فقہ امام ابو حنیفہ کا مل جلے۔

۲۔ رائے تو امام ابو حنیفہ کی ہے ہم تو ان کی عیال ہیں

۳۔ امام ابو حنیفہ کے علم پر سب کو اتفاق ہے اور ہماری مثال تو ان کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسی نہر فرات کے مقابلے میں چھوٹے نالے کی ہے

۹۔ سفیان بن عیینہ | آپ مشہور محدث، امام بخاری، امام حمیدی کے استاذ ہیں اور امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں فرماتے ہیں

دو چیزیں ایسی تھیں کہ ابتداء میں جن کے متعلق یہ خیال تھا کہ وہ کوفہ کے پل سے آگے نہ بڑھ سکیں گی حمزہ کی قرأت اور امام ابو حنیفہ کا فقہ مگر یہ دونوں آفاق میں پہنچ چکی ہیں ۱۔

۱۰۔ امام مالک | صاحب مسلک ائمہ اربعہ میں سے ہیں ان کی موطا، بخاری، خریف سے پہلے اصح الکتب شمار ہوتی تھی۔ امام ابو حنیفہ کے بارے میں فرماتے ہیں :-

۱۔ امام ابو حنیفہ اپنی قوت استدلال سے پتھر کے ستون کو سونے کا ثابت کر سکتے ہیں۔

۲۔ ایک دفعہ امام مالک اور امام ابو حنیفہ میں علمی مذاکرہ ہوا جب امام مالک مجلس سے اٹھے تو اپنے تلامذہ سے فرمایا امام ابو حنیفہ کو کیا بگھتے

ہو وہ تو بڑے فقیہ ہیں

امام مالک صاحب ہر سال جب موسم حج آتا تو امام ابو حنیفہ کی مدینہ منورہ میں آمد کا انتظار کیا کرتے تھے جب امام صاحب پہنچتے تو ہمیشہ ان کے پیچھے پیچھے

ماتے تھے لہ

۱۔ امام شافعی | صاحب مسلک ائمہ اربعہ میں سے ہیں اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے شاگرد ہیں۔ فرماتے ہیں:۔

۱۔ سب کے سب فقہ میں امام ابو حنیفہ کی عیال ہیں
۲۔ جو شخص امام ابو حنیفہ کی کتابوں کو نہ دیکھے وہ عالم متبحر نہیں ہو سکتا
۳۔ محدثین میں نہایت اونچے مقام کے مالک ہیں صحاح
۴۔ مسعر بن کرام | ستہ میں آپ کی سند سے روایات موجود ہیں امام
۵۔ اور امام سفیان ثوری آپ کو میزان عدل کہا کرتے تھے امام صاحب کے
۶۔ تعلق ارشاد فرماتے ہیں:۔

جو شخص اپنے اور خدا کے درمیان امام صاحب کو وسیلہ بنائیگا اور ان
کے مذہب پر چلے گا میں امید کرتا ہوں اس کو خوف نہ ہوگا
۷۔ جرح اور تعدیل کے مشہور امام ہیں امام صاحب کے بارے
۸۔ میں فرماتے ہیں:۔

۹۔ قرآن تو امام حمزہ کی ہے اور فقہ امام ابو حنیفہ کا ہے اور اس پر میں نے تمام
انسانوں کا اتفاق پایا ہے۔

۱۰۔ امام مزنی | آپ امام شافعی کے شاگرد درشید ہیں فرماتے ہیں:۔
۱۱۔ علم کے چار حصوں میں سے عین حق تو علماء نے امام

ابو حنیفہ کے لئے خاص کئے ہیں اور ایک حصہ باقی تمام علماء کے لئے رکھا ہے
۱۲۔ آج کل تو امام ابن تیمیہ کو عالم اسلام میں جو مقام حاصل
۱۳۔ ہے وہ محتاج تعارف نہیں ہندوستان اور

۱۴۔ ہندوستان میں انکو شیخ الاسلام کے خطاب سے یاد کیا جاتا ہے ابتداء
۱۵۔ امام احمد بن حنبل کے مقلد تھے لیکن تیزی طبع کی وجہ سے انکی تقلید کے قلاوے کو

۱۶۔ انوار الہی من انوار الہی

گردن سے اتار دیا اور آزاد و روش اختیار کی۔ اس آزادی طبع کی بنا پر آج
یہ ہندوستان، پاکستان اور خصوصاً مصر میں بہت مقبول نظر آتے ہیں
صاحب کے بارے میں فرماتے ہیں:-

امام ابو حنیفہ سے اگرچہ بعض لوگوں کو اختلاف رہا ہے لیکن ان کی نہم اور
نفع میں کوئی شک نہیں کر سکتا کچھ لوگوں نے ان کی تزیل کے لئے انکی
طرف ایسی باتیں منسوب کی ہیں جو بالکل جھوٹ ہیں۔

۱۴۔ مجدد الف ثانی | شیخ احمد سرہندی ہزارہ دوم کے مجدد فرماتے ہیں
بانی فقہ ابو حنیفہ است دسمہ حصہ از فقہ اور اسلام
داشته اند و در ربیع باقی ہمہ شرکت دارند۔ در فقہ خانہ دوست و دشمن

ہمہ عیال و سے لے

۱۵۔ شاہ ولی اللہ | حضرت شاہ صاحب کی شخصیت محتاج تعارف
نہیں آج یورپ اور امریکہ بھی ان کے علوم
معارف کا لوہا مان رہا ہے فرماتے ہیں:-

بھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ مذہب حنفی میں ایک بہترین طریقہ
ہے اور وہ بہت موافق ہے اس طریقہ مسنونہ کے جو کہ مدون اور منفع
کیا گیا ہے بخاری اور اس کے اصحاب کے زمانے میں لے

امام صاحب کے تذکرے اور سیرت کی مناسبت سے اس عنوان کے تحت
صرف ان ہی اقوال کے اوپر اکتفا کیا ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ اگر اس
تمام اقوال کو جمع کیا جائے تو اس کے لئے مستقل ایک کتاب کو ترتیب دینا
یہ آرا حقیقت ہیں یا عقیدت جو کچھ بھی ہیں اس حدیث کی روشنی میں امام
کے فضل و کمال پر ایک مستقل سند میں

من اثبتہ علیہ خیر ارجح جس کی تم تعریف کرو اس کے لئے جنت

۱۷۔ مدائن ۲۵ مکتوب ۲۵۵ ۲۵۶ فیوض الحرمین مشاہیر

لہ الجنة ومن اثنیتو علیہ واجب ہو جاتی ہے اور جس کی برائی
 شرأ وجبت لہ النار انتہ کر اس کے لئے نذر، تم تو زمین
 شہداء اللہ فی الارضہ میں اللہ کے گواہ ہو

اعتراضات اور جوابات

اسے چشم اشکبار قرار دیکھ تو سہی : یہ گھر جو بہہ رہا ہے کہیں تیرا گھر نہ ہو
 جیسے عیب ذات اللہ کی ہے رہا انسانوں کا معاملہ، وہ تو خطا و نسیان سے مرکب
 ہیں لہذا امام ابو حنیفہ بھی اس خاصہ بشریہ سے پاک نہیں، اجتہاد میں ان سے
 بھی خطا ہوئیں چنانچہ آج ان کے مرحومات موجود ہیں۔ بایں ہمہ امام صاحب
 جو مقام ہے وہ ایک مقام رفیع ہے اس میں کسی کو کیا کلام ہو سکتا ہے؟ ان کا
 علم، فقہ، زہد، تقویٰ، سب چیزیں ایسی ہیں جو محتاج تعارف نہیں ہیں لیکن اس
 کے ساتھ ساتھ مذہبی تحزب و تعصب اور معاشرت نے جو غضب ڈھایا ہے وہ
 نظر انداز کرنے کے قابل نہیں ہے۔

امام صاحب پر اس زمانہ میں بھی تنقیدیں ہوتیں اور اب بھی چھوٹا سمجھ بڑی
 بات کے مظاہرے دیکھنے میں آتے ہیں جس کے متعلق گذشتہ سطور میں علامہ
 ابن تیمیہ کا مقولہ نقل کیا جا چکا ہے۔ اس جگہ ہم ان ہی چند اعتراضات بے بنیاد
 کو ذکر کر رہے ہیں

قرآن شاذہ | ایک شخص محمد بن جعفر خزاعی ہے جس نے قرآن شاذہ میں
 ایک رسالہ مرتب کیا اور ان تمام قراتوں کو امام ابو حنیفہ کی
 طرف منسوب کر دیا اسکی وجہ سے بعض مفسرین کو دھوکہ ہوا۔ اس رسالہ کے متعلق علامہ
 ابن حجر مکی نے خیرات الحسان میں تحریر فرمایا ہے :-

وقد صرح جماعة منهم
الدارقطني بان هذا الكتاب
موضوع لا اصل له والبعينه
برئ منه له
ایک جماعت نے جن میں سے دارقطنی
بھی ہیں تصریح کی ہے کہ یہ کتاب موضوع
ہے اس کی کچھ اصل نہیں ہے امام صاحب
اس سے بری ہیں

امام صاحب کی تکفیر | علامہ شعرانی نے اپنی کتاب الیواقیت والنجوا
میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے امام صاحب

کو اور ان کی تکفیر میں ایک رسالہ لکھا اور اس کو علامہ مجدوالدین فیروز آبادی (مستقام)
کی طرف منسوب کر دیا جب وہ رسالہ ابو بکر یمنی کی نظر سے گذرا تو انہوں نے علامہ
فیروز آبادی کو ایک علامت آمیز مکتوب لکھا۔ علامہ فیروز آبادی نے جواب دیا
کہ یہ میرے دشمنوں کا افتراء ہے یہ تحریر مرکز میری نہیں ہے میں تو امام صاحب
کا معتقد ہوں میں نے ان کے مناقب میں ایک رسالہ لکھا ہے آپ اس جملہ
رسالہ کو نذر آتش کر دیں گے

کتاب منحول کی حقیقت | حضرات اہل حدیث اس کتاب کو امام غزالی
کی کتاب بتلاتے ہیں۔ اس کتاب میں امام

ابو حنیفہ پر کچھ اعتراضات ہیں۔ علامہ ابن حجر مکی نے ان خیالات الحسان میں اس کتاب
کے بارے میں تحریر فرمایا ہے

اس کتاب کے مصنف حقیقت میں امام غزالی نہیں ہیں کیونکہ لحياء العلم
میں امام صاحب کے علو کمال کی انہوں نے بڑی تعریف کی ہے نیز
میری نظر سے جو نسخہ گذرا ہے اس کتاب پر یہ لکھا ہے کہ یہ کتاب محمود
کی تصنیف ہے۔ اور یہ محمود حجة الاسلام نہیں ہے اسی کتاب کے حاشیہ
پر لکھا ہے کہ یہ شخص معتزلی ہے اور اس کا نام محمود غزالی ہے اور حجة الاسلام
نہیں ہے۔ ۳۰

۱۰ الخیرات الحسان ۱۰ الیواقیت والنجوا ہرکۃ الخیرات الحسان

کجا حجۃ الاسلام محمد غزالی صاحب احیاء العلوم اور کجا محمود غزالی معتزلی ! لیکن معترض کو اس تحقیق میں جانے کی کیا ضرورت ؟ اس کو تو اعتراض سے کام - امام غزالی نے تو امام صاحب کے بارے میں تحریر فرمایا ہے :-

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ امام ابو حنیفہ عابد، زاہد، عارف باللہ
 علیہ کان الصلۃ عابد انراہد الشرفائے سے خوف کر نیوالے اور اپنے
 عارف باللہ خائفانہ علم کے ذریعہ اللہ کی مرضی کے طالب
 مرید و جہ اللہ بعلمہ تھے۔

ایمان والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقہ اکبر میں امام صاحب کی طرف منسوب کیا ہے کہ امام صاحب نے والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں فرمایا ہے "ما تاملے الکفر" وہ کفر پر مرے ہیں اور اس کی کتاب سے نقل کر کے متعدد علمائے کرام نے بھی اس مسئلہ کو امام صاحب کی طرف منسوب کر دیا ہے حالانکہ یہ امام صاحب پر تہمت ہے، ان کا مسلک اس مسئلہ میں توقف ہے۔ علامہ شامی، علامہ ابن نجیم، علامہ کردری وغیرہ نے بڑا ہی صحیح یہی نقل کیا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ فقہ اکبر دو ہیں۔ ایک کے مصنف ابو یوسف بخاری الملقب بابی حنیفہ، اور دوسرے کے مصنف امام صاحب ہیں۔ اس کے راوی ابو مطیع بن یحییٰ ابو یوسف بخاری کی کتاب فقہ اکبر میں یہی ہے لیکن امام صاحب کی اصل کتاب فقہ اکبر میں یہ مسئلہ موجود نہیں ہے لہذا علماء کو نام کے اشتراک سے دھوکہ ہوا اور انہوں نے آسانی سے اس مسئلہ کو امام صاحب کی طرف منسوب کر دیا ہم اس سلسلہ میں تفصیلی کلام آئندہ صفحات میں کریں گے۔

ان چیزوں سے یہ بات تو واضح ہو گئی کہ امام صاحب پر اعتراضات قائم کرنے میں لوگوں نے تحقیق و تدبیر سے کام نہیں لیا بلکہ سرسری طور پر کسی چیز کو سنایا پڑھا اور امام صاحب کی طرف منسوب کر دیا۔ ابن خلکان نے بیان کیا ہے کہ امام صاحب اشتباہ

اسی کی وجہ سے بھی اعتراضات کا نشانہ بنے ہیں۔ کیونکہ ایک شخص جس کا نام نعمان اور کنیت ابو حنیفہ ہے اور ہوا ہے وہ پہلے مالکی تھا پھر امامیہ ہو گیا لوگوں نے اس مشارکت اسمی سے فائدہ اٹھایا اور طعن کرنا شروع کر دیا لہ

فضیلت علی رض | تمام اہل سنت والجماعت اور تمام حضرات صحابہ رض کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ خلفاء راشدین کی فضیلت بترتیب

خلافت مانتے ہیں اور اسی پر اجماع ہے یعنی صحابہ رض میں سب سے افضل حضرت ابو بکر رض، پھر حضرت عمر رض، پھر حضرت عثمان رض پھر حضرت علی رض ہیں امام صاحب سے بھی یہی منقول ہے اور یہی امام صاحب کا مسلک ہے لیکن بعض قرآن اور بعض عبارتوں کی وجہ سے ابو زہرہ مصری نے یہ لکھ دیا ہے

من افضل الشیخین ولحب
الحسینین - جس نے شیخین کو فضیلت دی
اور دونوں والادوں سے محبت کی

ہمارے تبصرہ نگار کو اس سے شبہ ہوا کہ امام ابو حنیفہ کا رجحان فضیلت میں نہیں تھا جو دیگر حضرات کا ہے لیکن بات یہ ہے کہ عبارت پر غور نہیں کیا گیا اس عبارت سے حضرت علی رض کی حضرت عثمان رض پر فضیلت ثابت نہیں ہے ایک حدیث امام ابو بکر محمد بن اسحق نے روایت کی ہے کہ حضرت علی رض نے ایک دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا آپ کو فاطمہ رض سے زیادہ محبت ہے یا مجھ سے؟ آپ نے فرمایا فاطمہ رض مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے اور تو مجھے سب سے زیادہ عزیز ہے۔ امام موصوف نے بیان فرمایا ہے کہ محبت محبوب کی صفت ہے اور عزیز حضرت علی رض کی صفت ہے اور محبت خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس لئے حضور جس صفت سے متصف ہیں وہ اعلیٰ ہے اور حضرت علی جس صفت سے متصف ہیں وہ حضور کے مقابلہ میں ادنیٰ ہے (ملاحظہ فرمائیے)

یہی مطلب مذکورہ عبارت کا ہے اس میں دوسروں کو کہا گیا ہے کہ وہ حضرت

عثمان رضی اللہ عنہ سے بھی محبت کریں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی محبت کریں عبارت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر فضیلت نہیں دے گی ان حضرات کی تفصیلت دوسروں یعنی انصار اور اس کے رسول کی عطا ہے جس میں کسی کو تصرف کا حق حاصل نہیں ہے اس کے بعد ان چند مغرکہ الآثار اعتراضات کو بھی ذکر کیا جا رہا ہے جن کے قائلین کو اپنے دلائل پر بڑا اعتماد ہے خصوصاً حضرات اہل حدیث کے نزدیک تو یہ مسائل اور اعتراضات سرمایہ حیات اور ان کے زعم میں خفیہ کے لئے اسباب ہوں ہیں

طعن اول قلت روایت | امام صاحب پر سب سے بڑا اعتراض یہ ہے کہ ان کی مرویات کی تعداد صرف سترہ ہے اور بس! اور اس قول کی بنیاد ان کے نزدیک ابن خلدون کی یہ عبارت ہے

یقال بلفظ روایاتہ الیٰ

سبعة عشر حدیثا

اور اسی کی تائید میں امام بخاری کے استاذ امام حمیدی کا یہ قول بھی پیش کیا جاتا ہے

قال الحمیدی فرجہ لیس

عندہ سنن من رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم وامننا

فی المناسک لہ

مندرجہ بالا سطروں میں ہم نے چند غلط فہمیوں کے ازالہ کے تحت تمہیداً کچھ عرض کر دیا ہے لہذا اگر ہم اس ارشاد کو بھی غلط فہمی پر محمول کریں تو ہمارے لئے گنجائش ہے ہمارے نزدیک یہ ارشادات متعدد وجوہات کی بنا پر مجروح ہیں

(۱) ابن خلدون کو خود اپنی بات پر یقین نہیں جب ہی توصیفہ تمضی (ایقال) کے ساتھ کہتا ہے

(۲) ابن خلدون چونکہ مورخ ہیں اس لئے ان کا قول امور تاریخیہ میں توقابل

استناد ہے نہ کہ امور شرعیات میں۔ علامہ شمس الدین سخاوی نے اپنی کتاب "الضوء
اللامع فی اعیان القرون التاسع" میں لکھا ہے

وان كان ماهراً في الامور التاريخية الا انه لم يكن
ماهرًا بالعلوم الشرعية^۱ ابن خلدون اگرچہ امور تاریخیہ کا تو
ماہر تھا لیکن اس کو امور شرعیات
میں مہارت نہیں تھی

اور امام صاحب کا حافظ حدیث ہونا امور شرعیات سے تعلق رکھتا ہے۔
۳۔ ہم کہتے ہیں ابن خلدون کو بھی امام صاحب کا حافظ حدیث ہونا تسلیم
ہے اور مذکورہ عبارت میں نص صرف حد اور تعصب کا کرشمہ ہے کیونکہ ابن
خلدون نے آگے حل کر لکھا ہے:-

وقد تقول بعض المتعصبين ان منهم كان قليل البضاعة
في الحديث ولا سبيل الى هذا
المعتقد في كبار الائمة
لان الشريعة انما اخذت
من الكتاب والسنة^۲ بعض متعصبین نے یہ کہہ دیا ہے کہ ان
ائمہ میں سے بعض امام بہت کم حدیث
جانتے تھے یہ اعتقاد ان ائمہ کبار کے
مطلقاً سبب ہے کیونکہ شریعت لو کتاب
وسنت سے ہی اخذ ہے:-

۴۔ ائمہ فن مثلاً علامہ ذہبی نے امام صاحب کا تذکرہ حافظ حدیث کے طبقہ
میں کیا ہے اور حافظ وہ ہوتا ہے جس کو کم از کم ایک لاکھ حدیثیں یاد ہوں۔ علامہ
محمد بن یوسف شافعی نے بھی عقود الجمان میں آپ کو حافظ حدیث تسلیم کیا ہے
۵۔ بقول علامہ ابن حجر مکی آپ کے اساتذہ چار ہزار ہیں اگر ہر ایک
سے ایک ایک حدیث سنی ہو تب بھی چار ہزار حدیثیں ہوتی ہیں۔

۶۔ امام صاحب کا مجتہد مطلق ہونا مجمع علیہ ہے لہذا اگر سترہ حدیثوں سے
مجتہد بن سکتا ہے تو پھر اس زمانہ میں تو مجتہدین کی کمی نہ رہے گی۔ خصوصاً اہل حدیث

لے عمدة الرعاية وادبہ لے ایضاً

بمقتدر قرار دیا جائے گا۔

۷۔ اگر امام صاحب پر قلت روایت کا اعتراض ہے تو پھر پروردہ آنوش
بتولؑ اور راکب دوش رسول جناب امام حسینؑ کے بارے میں کیا کہا جائے گا
جبکہ عمر بھران کو حضرات صحابہؓ کی بھی صحبت حاصل رہی ان کے متعلق نواب صدیق
صاحب فرماتے ہیں ”ہشت حدیث ازوے مرویست“ ۱۷

غامر انگشت ہنداں کہ اسے کیا لکھے ۱۸ ناطقہ سر بگریباں کہ اسے کیا کہیے
بالفرض اگر امام صاحب پر قلت روایت کا اعتراض ہے تو اس کی وجوہات
بھی تلاش کرنا ضرور ہیں۔ ہمارے نزدیک امام صاحب سے روایتوں کی قلت
اور اس میں غلو نہ ہونے کے مندرجہ ذیل اسباب ہو سکتے ہیں

(ا) حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ خلیفہ ہوئے
تو انہوں نے اعلان کرادیا کہ احکامات اور اعمال کی احادیث کے علاوہ دوسری
احادیث روایت نہ کی جائیں

(ب) حضرت ابراہیم نخعیؒ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے تین صحابہؓ (ابن مسعودؓ،
ابودرداءؓ، ابو مسعود انصاریؓ) کو حدیث بیان کرنے سے روک دیا تھا اس
وجہ سے کہ یہ زیادہ احادیث بیان کرتے تھے۔ حضرت ابو سلمہؓ فرماتے ہیں کہ میں
نے حضرت ابوہریرہؓ سے دریافت کیا کہ کیا آپ اس وقت بھی حدیثیں بیان
کرتے تھے تو جواب دیا اگر میں اس وقت حدیث روایت کرتا تو مجھے ڈھال سے
مارا جاتا

ج۔ حضرت صدیق اکبرؓ نے خطبہ میں ارشاد فرمایا اگر تم زیادہ حدیث
بیان کر دو گے تو آئندہ لوگوں میں سخت اختلاف ہوگا۔

د۔ حضرت عمرؓ نے حضرت قنظل بن کعب کو وصیت کی کہ رسول اللہؐ
کی حدیث کم نقل کرو

۱۷ ایضاً از تقاریر

میں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ والد صاحب نے پانچ صد حدیثیں جمع کیں تو تمام رات بے چین رہے میں نے دریافت کیا کیا آپ کو کوئی تکلیف ہے؟ فرمایا بیٹی! وہ احادیث لاؤ جو میں نے تمہارے پاس رکھی ہیں چنانچہ میں نے آپ کی خدمت میں پیش کر دیں تو آپ نے انکو جلادیا اور فرمایا ممکن ہے کہ میری اس حالت میں موت آجائی کہ میں نے حضور صلعم کی طرف کوئی غلط حدیث منسوب کر دی ہو اور واقعہ میں ایسا نہ ہو۔ ص۔ ذہبی نے ابی عمر الشیبانی کے واسطہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک سال تک حضرت ابن مسعود رضی کی خدمت میں رہا میں نے انکو کبھی قال رسول اللہ صلعم کہتے نہیں سنا اور اگر کبھی فرمایا کبھی تو پسینہ سے تر ہو جاتے تھے اور لرز اٹھتے تھے اور گھبرا کر فرمادیا کرتے تھے او کہا قال ہکذا قال وینحوا

یہ حال حضرت ابن مسعود رضی کا ہے جن کے متعلق آنحضرت صلعم نے ارشاد فرمایا ہے ”ابن مسعود کی حدیث کی تصدیق کیا کرو۔“ تو دوسروں کا تو کچھ کہنا ہی نہیں۔

ان وجوہات کی موجودگی میں بھی اگر قلت حدیث کا اعتراض امام صاحبؒ چسپاں کر دیا جائے تو معترض ہی اس کا ذمہ دار ہے بلکہ یہی کہنا مناسب ہے کہ امام صاحب اس معاملہ میں بہت محتاط تھے اور بہت سے حضرات صحابہؓ نے اسی راہ کو اختیار کیا تھا۔ چنانچہ احادیث کے اتنے بڑے ذخیرے میں حضرت عمر رضی سے ۵۲۵، حضرت علی رضی سے ۵۸۶، حضرت ابن مسعود رضی سے ۸۴۸ اور حضرت صدیق اکبر رضی سے ان سب سے کم روایات مروی ہیں ہاں ان حضرات کے فتاویٰ کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ اسی پر حضرت امام ابو حنیفہ کو قیاس کر لیا جائے تو کیا مضائقہ ہے کیونکہ امام صاحب نے فضل

۱۵ اجزاء المسالك ۶۳، ۶۴ ان روایات میں سے بعض موضوعات کبیر کے مقدمہ میں بھی مذکور ہیں۔

روایات کے علاوہ تدوین فقہ اسلامی کا اتنا بڑا کارنامہ انجام دیا ہے جو نہ آپ سے پہلے ہوا تھا اور نہ آپ کے بعد اور اسی فقہ پر دوسرے تمام فقہوں کی بنیادیں قائم ہوئیں اور اسی فقہ کے طفیل میں آج دنیا کی عدالتوں کا نظام زندہ ہے اگر یہ کام نہ ہوا ہوتا تو آج عدالتیں عدالتیں نہ ہوتی ہوتیں۔

۵۵ رہا امام حمیدی کا ارشاد؟ یہ بھی عقلاً خلاف ہے کیونکہ جس شخص نے ۵۵ حج کئے ہوں کیا اس کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کو مناسک نہیں معلوم تھے؟ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ امام اعظم جیسا عظیم محدث مناسک میں امام صاحب کی طرف رجوع کیا کرتا تھا۔ علامہ ابن حجر مکی نے الخیرات الحسان کی فصل ۱۲ میں تحریر فرمایا ہے:-

امام اعظم نے جب حج کیا تو امام ابو حنیفہ کو لکھا کہ آپ میرے لئے مناسک لکھ دیجئے! امام اعظم فرمایا کرتے تھے ابو حنیفہ سے مناسک سیکھو کیونکہ میں حج کے فرائض و فوائض کا ان سے بڑھ کر عالم نہیں جانتا۔

دوسرا طعن ضعف امام بخاری نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے:-

سکتوا عن رأیہ و حدیثہ

لوگوں نے امام صاحب کی رائے اور حدیث سے سکوت کیا ہے یعنی ان کی رائے کو قابل اعتبار نہیں سمجھا

۲۔ میزان الاعتدال کے حرف نون کی عبارت یہ ہے:-

النعمان بن ثابت بن زحیٰ یعنی امام ابو حنیفہ کو امام ناسی اور
ابو حنیفۃ الکوفی امام ابن عدی اور دوسرے لوگوں نے
اهل الرائے ضعفہ الناس ضعیف قرار دیا ہے۔

من جهة حفظہ وابن عدی

واخرون

لے الخیرات الحسان ف ۱۲ ملے میزان الاعتدال ف ۱۱

- ۳۔ ابن جوزی نے امام صاحب پر جرح کی اور آپ کو ضعیف بتلایا ہے۔
 ۴۔ وارقطنی نے امام صاحب پر جرح کی اور آپ کو ضعیف بتلایا ہے۔
 ۵۔ ابن عدی نے کہا کہ اسماعیل بن حماد بن ثابت نے اپنے باپ داؤد سے روایت کی ہے اور یہ تینوں ضعیف ہیں۔
 اور چونکہ میزان الاعتدال حافظ ذہبی کی کتاب ہے اس لئے ان کے نزدیک بھی امام صاحب ضعیف ہیں ان چند وجوہات کی بنا پر امام صاحب کو ضعیف کہا جاتا ہے

ان اعتراضات کے متعلق اجمالاً تو یہ عرض ہے کہ جرح و تعدیل کے باب میں اگر دونوں کی تعداد برابر ہو تو تعدیل کو مقدم سمجھا جاتا ہے اور امام صاحب کی تعدیل کرنے والے بہت زیادہ ہیں۔ پھر جرح قبل کو ہرگز قبول نہیں کیا جاتا۔ اگر یہ اصول قائم نہ کیا جاتا تو پھر شاذ ہی کوئی باقی بچتا۔ حدیث ہے کہ امام بخاری کے استاذ علی بن مدینی (جن کے بارے میں امام بخاری نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو بخیران کے کسی کے سامنے چھوٹا نہیں جانا) کو امام احمد، ابو زرہ، ابراہیم حربی نے متروک قرار دیا ہے امام مسلم نے تو ان سے روایت کرنا تک گوارہ نہیں کیا۔ امام شافعی پر ابن معین نے جرح کی ہے اور امام بخاری پر بھی اب تک جرح کرنے والے جرح کرتے ہیں لیکن اس سے حاصل؟ اسی اصول کے تحت مذکورہ حضرات کی جرح بھی آتی ہے لہذا اس جرح کا اعتبار نہیں ہے امام نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے:-
 لا یقبل الجرح الا مفسراً جرح وہی معتبر ہوگی جو مفسر ہو

مبین السبب اور کسی سبب کو بیان کرے۔
 علامہ ابن دقیق العید، علامہ عبد العزیز بخاری کا یہی مسلک ہے اس کے علاوہ ائمہ فن نے امام صاحب کی تعدیل و توفیق کی ہے۔ علامہ مزنی شافعی نے جو

فن رجال کے امام ہیں امام صاحب کے متعلق تحریر فرمایا ہے
 کان ابو حنیفۃ ثقة فی الحدیث امام صاحب حدیث میں ثقہ ہیں
 علامہ موصوف نے اس قول کو محمد بن سعد اور صالح بن محمد الاسدی کی طرف منسوب
 کیا ہے یعنی ان ہر دو حضرات کی رائے بھی یہی ہے علامہ ذہبی نے بھی تہذیب التہذیب
 میں امام صاحب کا ثقہ ہونا بیان کیا ہے

قال صالح بن محمد وغیرہ صالح بن محمد اور دوسرے حضرات
 سمعنا یحییٰ بن معین نے فرمایا کہ ہم نے یحییٰ بن معین سے
 یقول ابو حنیفۃ ثقة یقول ابو حنیفۃ ثقہ ہے وہ کہتے تھے کہ ابو حنیفہ
 فی الحدیث ثقہ ہیں۔

ان حضرات کے علاوہ حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ صفی الدین، علامہ ابن حجر مکی
 ابن صلاح، حافظ عراقی کی یہی رائے تھی اور حدیث ہے کہ امام بخاری جس کو ثقہ
 سمجھ رہے ہیں یحییٰ بن سعید القطان (بخاری کے راوی) وہ خود امام صاحب کو
 ثقہ کہہ رہے ہیں۔

ابن جوزی، دارقطنی، ابن عدی، امام نسائی نے جو امام صاحب پر جرح کی
 ہے تو ان حضرات کے بارے میں سب علماء کا اتفاق ہے کہ یہ لوگ بہت متشدد
 ہیں ان حضرات نے بیشتر کالمین پر جرح کر کے ان کو ناقص قرار دیا حافظ
 ابن عسینی نے بنیاد شرح ہدایہ کی بحث فرائد الفاتحہ کے ضمن میں دارقطنی کے
 متعلق فرمایا ہے۔

ہمارے ان واضح دلائل سے یہ بات بخوبی ظاہر ہو گئی کہ دارقطنی نے
 حد اور تعصب کی بناء پر امام صاحب کو ضعیف کہہ دیا پھر دارقطنی کی
 متقدمین کے سامنے (جنہوں نے امام صاحب کی توثیق کی ہے) کچھ بھی
 توجہ دیتے نہیں ہیں امام صاحب کی تضعیف کر کے دارقطنی نے خود

ہالہ اذکر لہ ایضا لہ ایضا

اپنی تضحیف مول لے لی ہے
یہی بات علامہ سبک العلوم نے مسلم الثبوت کے حاشیہ میں بیان فرمائی ہے
ابن جوزی کے بارے میں غیر کا کہنا تو ایک طرف خود ان کا نواسہ ہی ان کا اعتبار
نہیں کر رہا ہے

ولیس العجب من المخطیب
بأنه یطعن فی جماعۃ
من العلماء وانما العجب
من المجدی کیف سلك
اسلوبه وجاء بما اعظم
منہ

خطیب کے بارے میں تو کوئی
تعجب نہیں کہ وہ جماعت علماء پر
انتراض کرتے ہیں بلکہ تعجب جدیتر
یہ ہے کہ انہوں نے بغدادی کی راہ
اختیار کی اور اپنی حیثیت سے
زیادہ بات کہہ دی۔

حقیقت یہی ہے ابن جوزی بہت غیر معتدل مزاج آدمی ہے اور بات کہنے
میں نہایت غیر محتاط ہے جو قلم کے سامنے آجاتا ہے لکھ دیتا ہے ہزاروں
حدیث اس کی ٹوک و تسلیم کے سامنے مومنوع قرار پا چکی ہیں اور تو اور مجاہد
وسلم کی حدیث کے متعلق بھی اس کا قلم نہیں چوکتا ہے۔

ربما ابن عدی کا معاملہ اور میزان الاعتدال کی عبارت تو اس کے متعلق
علامہ نے فرمایا ہے ”اس کتاب میں وہ لوگ سبھی جو باوجود ثقہ اور جلیل القدر
ہونے کے کسی ادنیٰ لین کی وجہ سے مجروح کر دئے ہیں اگر ابن عدی ان کے
متعلق اپنی یہ رائے نہ بیان کرتا تو میں ہر گز ان کو ضعیف کی فہرست میں نہ
داخل کرتا۔“

اس قول سے تو یہی معلوم ہو رہا ہے کہ علامہ ذہبی کے نزدیک بھی امام
صاحب ثقہ ہیں جب ہی تو انہوں نے ابن عدی کا حوالہ دیا ہے اور غلط خود
تذہیب میں امام صاحب کا تذکرہ کئی صفحوں میں کیا ہے اور آخر میں یہ ارشاد

لہ بناءً علیٰ شرح ہدایہ علیہ الرحمہ

فرمایا۔

قلت قد احسن شيخنا
ابو المعراج حيث لم يرد
شيئاً يلزم منه التضعيف
اب میں کہتا ہوں کہ میرے استاد
ابو المعراج نے خوب کیا کہ تہذیب کمال
میں کوئی شے ایسی ذکر نہیں کی جس سے
امام صاحب کی تضعیف لازم آئے
امام نسائی کے متعلق حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ وہ متشدد اور متاہل ہیں۔
علامہ عبدالحی لکھنوی نے غیث الغمام میں فرمایا ہے کہ میزان الاعتدال میں یہ عبارت
الحاقی ہے

ان هذه العبارة ليس
لها اثر في بعض النسخ
المعتبرة ما رايتها بعيني
اس عبارت کا بعض معتبر نسخوں میں
جن کو میں نے اپنی آنکھوں سے
دیکھا ہے وجود نہیں ہے
یہی بات خود علامہ ذہبی کے تسلیم سے بھی مترشح ہو رہی ہے
ولا اذكر في كتابي من الائمة
المتبوعين في الفروع اهدأ
لجلالتهم في الاسلام و
عظمتهم في النفوس مثل
ابي حنيفة والشافعي
اس کتاب میں میں نے ائمہ متبوعین
کا ذکر بھی ذہبی کے ساتھ نہیں کیا
کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک یہ اسلام
میں بڑی ہستیاں ہیں جیسے
ابو حنیفہ، شافعی۔

ہذا میزان الاعتدال کی فصل الف میں جو تذکرہ ہے وہ ضمن ہے اصلاً نہیں ہے اسی
وجہ سے اس کو علامہ ذہبی کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔

تمسرا طعن قلت عربي | تیسرا اعتراض امام صاحب پر قلت عربي کا ہے
ابن خلکان نے کہا ہے کہ امام صاحب پر اہل
لسان نہ ہونے کے علاوہ کوئی دوسرا اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ جب ابو عمر

لہ اثیمہ از تہذیب لہ اثیمہ از غیث الغمام لہ اثیمہ از میزان الاعتدال

نحوی نے امام صاحب سے سوال کیا "کیا قاتل با شغل پر قصاص ہے؟ تو امام صاحب نے فرمایا "لا لوقتلہ بابا قبیس" اس جگہ "بابا قبیس" کہنا چاہیے تھا باء حروف جارہ ہے مابعد کو مجبور کرتا ہے نہ کہ منصوب۔ یہ اعتراض خود نشان دی کر رہا ہے کہ معترض کو زبان پر عبور نہیں ہے عربی قبائل کی زبان اور آپس میں ان کا اختلاف کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو ایک عربی دال عالم سے پوشیدہ ہو۔ ایک قبیلہ کی زبان کچھ ہے تو دوسرے کی کچھ اور ایک ہی اسم کو ایک قبیلہ منصرف کہتا ہے تو دوسرا غیر منصرف بھرتا ہے۔ کے اعتبار سے بھی اختلاف ہے ابو عمرو الدانی کہتا ہے۔

فاما المسكون فعامۃ اهل
بلدنا قدیمنا وحديثا
سکون کے لئے ہمارے قدیم و
جدید ہم وطن حضرات نے حرف کے
اد پر علامت جر مقرر کی ہے

فوق الحرف لہ

اس تصریح سے یہ تو بخوبی ظاہر ہے کہ حالت سکون میں جر کو اد پر بھی لگایا جاسکتا ہے اس کے علاوہ امام صاحب کوئی ہیں اس لئے اس زمانہ میں کو ذہ میں جو زبان رائج ہو گی وہی قابل استناد ہے ابوالنعم کا شعر بھی اسی لغت میں موجود ہے۔

ان اباہا و ابا اباہا ب قد بلغافى العجد غایتھا

اس شعر میں بھی اعتراض کے مطابق ابا ابا ہونا چاہیے نہ کہ ابا اباہا لہذا اس کو فصاحت کے خلاف نہیں کہا جائے گا۔ شرح الفیہ میں موجود ہے کہ ایک لغت یہ بھی ہے کہ قصر کر کے اب، اخ، احمد کے آخر میں الف لاتے ہیں اس طرح الفاظ معرب بہ حرکات مقدر ہوتے ہیں۔ شرح جامی میں بھی اسمار سے مکبرہ اور منادی کی بحث میں اس کی مثالیں پائی جاتی ہیں۔

لہ الحکم مک مطبوعہ دمشق۔ یہ کتاب ابھی ہندوستان نہیں پہنچ سکی، حال ہی میں طبع ہوئی ہے اس کا ایک نسخہ صرف میرے پاس موجود ہے۔

بچو تھا اعتراض ارجار | اہل سنت والجماعت کے نزدیک ۲، فرق
ضالہ میں سے ایک فرقہ مرجیہ بھی ہے اس
گروہ کا عقیدہ ہے کہ معرفت اور اقرار لسانی کا نام ایمان ہے تصدیق قلبی
لی ضرورت نہیں ہے

۱۔ مومن کو گناہوں سے کچھ ضرر نہیں ہوتا
۲۔ عذاب، ثواب، سنیات اور حسنات پر مرتب نہیں ہوتے
اللہ تعالیٰ غریق رحمت فرمائے۔ امام بخاری نے نہ معلوم کس وجہ سے امام
صاحب کو اسی گروہ کی طرف منسوب کر دیا اور کہہ دیا "کان مرجیاً" امام صاحب
مرجی تھے امام بخاری نے یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے اپنی کتاب میں کوئی حدیث
ایسی نقل نہیں کی کہ جس کا راوی مرجی ہے اسی کے ساتھ بعض حضرات نے
کہا ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانی نے اپنی کتاب غیۃ الطالبین میں امام صاحب
اور ان کے اصحاب کو مرجی قرار دیا ہے۔

اس اعتراض کے بارے میں ہم کیا عرض کریں۔ اگر امام بخاری نے اپنی کتاب
کیلے یہ اصول مقرر کیا ہے تو اس کا ان کو اختیار ہے ہاں اگر انہوں نے امام صاحب
سے کوئی روایت اسی وجہ سے نہیں لی کہ وہ مرجی تھے تو پھر ہم تنقید کریں گے اور دریا
کریں گے امام بخاری نے اپنی کتاب جامع صحیح میں ابوسعید عباد بن الرواحی کوئی
متوفی ۳۵۰ھ سے روایت کی ہے اور یہ شخص رافضی تھا اس کے متعلق ابن جان
نے کہا ہے کہ وہ مستحق ترک ہے اسی طرح عبدالملک بن اعین کوئی مولیٰ ابن
شیبانہ شیعہ تھے اور محمد بن خازم ابو معاویہ متوفی ۳۲۰ھ مرجیہ تھا لہذا
ان حضرات سے کیوں روایت کی؟ اصول تو اصول ہی ہے اسی پر پرکھا جاتا ہے
یہ آپ جانیں اور آپ کا کام۔ امام صاحب سے اگر اسی اصول کی بناء پر گریز کیا
ہے تو جواب دینا ہوگا، اس سے تو یہی ظاہر ہو رہا ہے
کوئی معشوق ہے اس پرودہ زنگاری میں

کوئی جذبہ ہے جو امام صاحب کی روایت قبول کرنے میں حائل ہے ورنہ
امام صاحب کی وہ شخصیت ہے جس کے علم و عمل، زہد، تقویٰ اور تمام کمالات علمیہ
اور روحانیہ پر امت کا اجماع ہے اس کے بعد بھی اگر اعتراض ہے تو اس کے
ذمہ دار آپ ہیں امام صاحب پر یہ اعتراض محض بے اہل ہے کیونکہ امام
صاحب نے فرمایا ہے:-

ہم نہیں کہتے کہ ہماری نیکیاں مقبول ہیں اور گناہ معاف جیسا کہ مرجیہ
کہتے ہیں۔ ہاں ہم یہ کہتے ہیں کہ جس مسلمان نے کوئی نیکی تمام شرائط
کو ملحوظ رکھتے ہوئے کی ہے اور اس کو عیوب اور مفسدوں سے خالی رکھا
ہے اور اس کو باطل نہیں کیا حتیٰ کہ ایمان کے ساتھ دنیا سے رخصت ہوا
تو اللہ تعالیٰ اس کی نیکی کو مانع نہ کرے گا، اس کو قبول کرے گا۔
اور اس پر ثواب دیگا۔

اس صفائی عقیدہ کے باوجود اگر مذکورہ اعتراض باقی رکھا جائے تو اس کا نام اعتراض
کے علاوہ کچھ اور ہو جائے گا۔ علامہ ابن اثیر جوزی نے امام صاحب سے منسوب
تمام غلط افواہوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا ہے:

والظاهر انه كان منزهًا ظاہر یہ ہے کہ امام صاحب ان
عنہما سب سے پاک ہیں

غنیۃ الطالبین کی عبارت کا بھی غلط مطلب یا گیا ہے شیخ کی مراد تمام حنفیہ
سے نہیں ہے بلکہ انہوں نے بعض حنفیہ کو کہا ہے اور ہمیں یہ تسلیم ہے کہ حنفیہ میں بعض
حضرت ہوئے ہیں کہ جو فقہ میں تو امام صاحب کے مقلد تھے لیکن عقائد میں وہ
معتزل تھے یا مرجی، جیسے علامہ بخاری، صاحب تفسیر، جبائی، غسان کوئی، جہاں شیخ
نے حنفیہ کو مرجیہ کہا ہے وہاں انہوں نے بعض حنفیہ کو کہا ہے کہ
اما الحنفیۃ فہم بعض اصحاب لیکن حقیقہ! تو وہ بعض اصحاب

نعم ان منہما فقہ اکبرؑ وادئمہ از جامع الاصولؑ کہ غنیۃ الطالبین

ابو حنیفہؒ
اس کے علاوہ مرجیہ کے متعلق ایک تاریخی پس منظر کو بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے
صدر اول میں معتزلہ اہل سنت والجماعہ کو مرجیہ کہا کرتے تھے اس طرح مرجیہ کی
دو قسم ہیں ایک مرجیہ مرحومہ دوسرے مرجیہ ملعونہ۔ ابو شکور سالمی کہتا ہے
ثم المرجیہ علی ذین
مرجیہ کی دو قسم ہیں ایک امت مرحومہ
مرجیہ مرحومہ وہم
جس میں صحابہ داخل ہیں دوسرے
اصحاب النبی صلعم و مرجیہ
مرجیہ ملعونہ جو یہ کہتے ہیں کہ
ملعونہ وہم الذین
معاصیت مفر نہیں اور عاصی
يقولون ان المعاصیۃ
کو عقاب نہ ہوگا
لا تضر العاصی لا يعاقبہ

ایسا پخواں اعتراض سفیان کی تنقید | امام بخاری نے اپنی تاریخ میں ذکر
کیا ہے کہ سفیان ثوری نے ابو حنیفہؒ
پر سخت تنقید کی ہے ہم امام بخاری کے اس ارشاد کو تسلیم کرتے ہیں، لیکن اتنا
دور معلوم ہونا چاہیے کہ سفیان ثوری کے زمانے میں نغان نام کے کسی شخص تھے
اسی طرح ابو حنیفہؒ "کنیت بھی"، حضرات کی ہوئی ہے لہذا اس التباس کی
وجہ سے کیسے کہا جاسکتا ہے کہ سفیان ثوری کی تنقید کا نشانہ امام صاحب
ہی ہیں پھر جب کہ حضرت سفیان ثوری نے نہایت واضح الفاظ میں امام صاحبؒ
کی مدح بھی فرمائی ہے اس کے علاوہ یہ متفق علیہ فیصلہ ہے کہ معاصرین کی تنقید
کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ تاج سبکی طبقات کبریٰ میں لکھتے ہیں:-
ہم تو آپ کو پیشتر بتلا چکے ہیں کہ جارج مفسر بھی مقبول نہیں خصوصاً
اس شخص کے حق میں جس کی طاعت کو معصیت پر غلبہ ہو اور اس کے مدح کرنے
والے ذم کرنے والوں پر فوقیت رکھتے ہیں جبکہ اس جگہ فریضہ بھی ہو اور عقل

بھی تائید کر رہی ہو کہ ایسی سخت بات مذہبی تعصب اور دنیاوی
منفعت کی وجہ سے کہی گئی ہے لہذا اب سفیان ثوری اور دیگر حضرات
کی امام ابو حنیفہ پر تنقید ناقابل التفات قرار دیجائیگی کیونکہ امام صاحب کے
ادمان اور کمالات ان گنت اور مدح کرنے والے بے شمار ہیں۔

چھٹا اعتراض قیاس

یہ اعتراض امام صاحب پر سب سے بڑا اعتراض
ہے اسی وجہ سے اکثر محدثین امام صاحب کو
امام اہل الرائے کہتے ہیں۔ قیاس سے مراد اگر علل مستنبطہ کی روشنی میں
اشیائے غیر منصوصہ پر حکم نافذ کرنا مراد ہے تو یہ قیاس مستحسن ہے مامور
ہے کتاب و سنت میں اس کے خواہد موجود ہیں اور اگر قیاس سے مراد ترک
نصوص ہے تو پھر یہ امام صاحب پر تہمت ہے کیونکہ امام صاحب نے فرمایا ہے
لعن الله من يخالف رسول جود رسول الله وسلم کی مخالفت کرے
الله صلعم اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت۔

اس تصریح کے باوجود بھی اگر اعتراض بدستور باقی رہتا ہے تو معترضین اس کے
ذمہ دار ہیں۔ ہاں اس میں شک نہیں ہے کہ امام صاحب قرآن و حدیث فقہی
میں اپنا نظیر نہیں رکھتے وہ حدیث کو محض حاطب اللیل کی طرح اختیار نہیں
کرتے ہیں۔ یہ مسئلہ چونکہ بہت اہم ہے اس لئے آئندہ ابواب میں اس کی بحث
آ رہی ہے۔ اس کے پڑھنے کے بعد خود بخود بات کھل جائے گی کہ امام صاحب
کا قیاس کیا ہے اور دوسرے حضرات کس قدر پابند نصوص ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب چہارم

الضعیفۃ اور حدیث

ماخذ و حوالہ جات

- | | |
|---------------------|--------------------------------------|
| ۱۔ حیات ابن قیم | ترجمہ رشید احمد ارشد ایم اے |
| ۲۔ جامع صحیح | از امام بخاری |
| ۳۔ تفسیر منطہری | از علامہ شمارا الشربانی پتی |
| ۴۔ مناقب | از علامہ موفق |
| ۵۔ او شحۃ النجید | از علامہ شوق نیوی |
| ۶۔ سیرت النعمان | از علامہ شبلی |
| ۷۔ موضوعات کبیر | از ملا علی قاری |
| ۸۔ فتح الملہم | از علامہ شبیر احمد عثمانی |
| ۹۔ تانیب الخطیب | از علامہ کوثری |
| ۱۰۔ سنن | از ابن ماجہ |
| ۱۱۔ الجواہر المصنیۃ | از علامہ ابن ابی الوفا |
| ۱۲۔ اوجز المسالک | از شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب |
| ۱۳۔ جامع المسانید | از علامہ ابی المود |
| ۱۴۔ البوحیفہ | از علامہ البزہرہ مصری |

الوحیفہ اور حدیث

فی زماننا جبکہ حدیث و رجال کی بشمار کتابیں مرتب و مدون ہو چکی ہیں علمی کام کرنے والوں کے لئے جتنی دشواریاں پیش آتی ہیں ان کا اظہار لفظوں میں دشوار ہے ان مشکلات سے وہی بخوبی واقف ہیں جو اس راہ پر چلتے ہیں۔ اور اس وقت جبکہ فن حدیث کا کوئی اصول مقرر نہیں ہوا تھا اور وضعین نے حدیثیں گھر گھر کو شائع کرنا شروع کر دی تھیں اس وقت تدوین کا کام انتہائی دشوار تھا۔ عقلی نے بالسند حماد بن زید سے روایت کیا ہے کہ زنادقہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بارہ ہزار حدیثیں وضع کیں ابن عدی نے جعفر بن سلیمان سے روایت کیا ہے کہ مہدی کہا کرتا تھا کہ میرے سامنے ایک زندیق نے اقرار کیا ہے کہ اس نے چار سو حدیثیں وضع کی ہیں جو لوگوں میں رائج ہیں۔ ابن مساکر نے روایت کیا ہے کہ ہارون الرشید کے سامنے ایک زندیق لایا گیا اس نے اسکے قتل کا حکم دیا اس نے کہا اے امیر المومنین آپ ان چار ہزار حدیث کا کیا کرینگے جو میں نے وضع کی ہیں اور جس میں حرام کو حلال اور حلال کو حرام کہا ہے حالانکہ انہیں حضور کا ایک حرف بھی نہیں ہے۔ رشید نے جواب دیا اے زندیق کیا تو عبد اللہ بن مبارک اور ابن اسحق الغواری کو بھول گیا وہ اس کا ایک ایک حرف نکال کر پھینک دیں گے۔ (موضوعات کبیر)

یہ وضعین حدیث محض دنیاوی منفعت کے لئے بے سرو پا باتیں ہانکا کرتے تھے جس طرح ہمارے زمانہ کے داعی و غلام خدا اور خوف آخرت سے نڈر ہو کر بے سرو پا باتیں کہا کرتے ہیں۔ اس قسم کی دیدہ دلیری کے عجیب و غریب واقعات قرون ماضیہ میں بحشرت ملتے ہیں موضوعات کبیر میں ملا علی قاری نے بیان کیا ہے

امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے مسیٰ رصافہ میں نماز پڑھی ایک قصہ گو انکے سامنے کھڑا ہوا اور کہنے لگا ہم سے احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے

عبدالرزاق عن معمر عن قتادہ کے واسطے سے انس رضی عنہ سے یہ روایت بیان کی ہے کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ہر کلمہ سے ایک پرندہ پیدا فرماتا ہے جس کی چونچ سونے کی اور پر مرجان کے ہوتے ہیں پھر اس نے ایک لمبا قصہ میں ورق کے قریب بیان کیا احمد بن حنبل یحییٰ بن معین کی طرف دیکھنے لگے یحییٰ بن معین نے احمد بن حنبل سے دریافت کیا کیا تم نے یہ حدیث بیان کی ہے؟ امام احمد نے جواب دیا۔ خدا کی قسم میں نے یہ حدیث سنی بھی اسی وقت ہے جب وہ قصہ گو فارغ ہو چکا تو یحییٰ بن معین نے اشارہ سے بلایا اور دریافت کیا، تم نے یہ حدیث کس سے سنی ہے اس نے کہا یحییٰ بن معین اور احمد بن حنبل سے یحییٰ بن معین نے کہا میں یحییٰ بن معین ہوں اور یہ احمد بن حنبل ہیں ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں کہیں یہ حدیث نہیں سنی، اگر مجھے جھوٹ بولنا تھا تو ہمارے علاوہ کسی اور پر جھوٹ بولنا اس نے کہا کیا تم یحییٰ بن معین ہو؟ یحییٰ نے جواب دیا ہاں! وہ بولا کہ میں ہمیشہ سنا کرتا تھا کہ یحییٰ بن معین احمق ہیں ادا اس وقت اسکی تصدیق ہو گئی یحییٰ نے کہا تو نے کیسے سمجھ لیا کہ میں احمق ہوں اس نے جواب دیا، گویا دنیا میں کوئی تمہارے علاوہ یحییٰ بن معین اور احمد بن حنبل نہیں ہے میں نے تو سترہ احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین سے روایت لکھی ہے۔

اس قسم کی بے باکی اور دیدہ دلیری دنیا دار و اعظموں کے یہاں اس وقت بھی بکثرت ہے اور پہلے زمانہ میں بھی بکثرت تھی، لیکن اسی ماحول میں دین کا کام ہوا ہے پہلے عمرو بن عبدالعزیز نے باقاعدہ تدوین حدیث کی ہم کو چلایا تھا، اس وقت ایک مجتہد کیلئے جو قانون اسلام مدون کرنے جا رہا ہو کتنی دشواریاں پیش آئی ہوں گی اس کو ان کا دل و جگر ہی خوب جانتا ہو گا۔ اصول مقرر کرنا، پھر ان اصولوں کا اجراء ایک طرف کتاب اللہ اور دوسری طرف سنت نبویہ کا مخلوط ذخیرہ، تیسری طرف قیامت تک کے لئے اسلامی قانون کی تدوین اور وہ بھی کسی ایک خط یا ملک کے لئے نہیں بلکہ پوری دنیا کیلئے مہر ہے

حد تک کے قانون کو مرتب کرنا واقعی کارِ شیشہ و آہن کی حکایت ہے ان حالات میں امام صاحب نے اعلان کیا تھا۔

میں پہلے کتاب الشرا و سنت نبوی پر عمل کرتا ہوں جب کوئی مسئلہ کتاب الشرا و سنت نبوی میں نہ ملے تو میں صحابہ کرام کے اقوال پر عمل کرتا ہوں اس کے بعد دوسروں کے فتاویٰ اور اقوال میرے نزدیک ہرگز قابل اعتناء نہ ہونگے اس لئے کہ وہ بھی رجال ہیں اور ہم بھی آپ نے فرمایا حتیٰ کہ امام شعبی، ابراہیم نخعی، ابن سیرین، عطار، شعب بن مسیب یہ سب اجتہاد کرتے تھے ہم بھی اجتہاد کریں گے اے

اس بیان میں امام صاحب نے وہی بات بیان فرمائی ہے جو معاذ بن جبلؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عرض کی تھی اے امام صاحب نے فرمایا: میرے قول کو حدیث شریف اور قول صحابہ رضی اللہ عنہم کے سامنے رد کر دو اور جو حدیث ثابت ہے وہی میرا مسلک ہے کہ

لہذا یہ غلط ہے کہ امام صاحب صرف قیاس یا رائے سے ہی کام لیتے تھے بلکہ وہ بعد ممکن احادیث اور نصوص شرعیہ سے استفادہ کرتے تھے

امام صاحب حدیث میں ناسخ و منسوخ	کان ابو حنیفۃ شدید
کی بہت چھان بین کیا کرتے تھے	الفحص عن الناسم والمنسوخ
اس کے بعد جب کوئی حدیث	من الحدیث فیعمل بالحدیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب	اذا ثبت عندنا عن النبی
سے ان کے نزدیک ثابت ہو جاتی	صلحد عن اصحابہ و
تو اس پر عمل کرتے تھے وہ اہل کوفہ	کان عارفنا بحدیث اہل
کی احادیث سے بخوبی واقف تھے	الکونۃ کہ

۱۔ حیات ابن قیم ۳ ماہوز تاریخ بغداد ۲۔ بخاری باب بعث المعاذ ۳۔ منظری مکملہ ۲

۴۔ موفق ص ۲۲ ج ۱

ایک مجتہد کے لئے یہی لازم ہے کہ وہ آیات و احادیث میں ناسخ و منسوخ کا اعتبار کرے اگر کسی نے احادیث کے قوت و ضعف کو نظر انداز کر دیا تو وہ احکامات شرعیہ کو متصادم کر دے گا۔ احادیث کے متعلق یہ اصول توائمہ حدیث کے یہاں بھی ملتا ہے صحاح ستہ کے مصنفین نے اپنے اپنے اصول کے مطابق احادیث کو قبول کیا ہے ان میں سے بعض متشدد ہیں اور بعض میں لینت ہے امام بخاری اس راوی کی حدیث کو نہیں قبول کرتے جو ایمان میں زیادتی اور نقصان کا عقیدہ رکھتا ہو اسی طرح امام نسائی سب سے زیادہ متشدد ہیں غرض کہ اختیار حدیث کے معاملہ میں محدثین خود آپس میں مختلف ہیں۔ امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد، امام نسائی سب مختلف ہیں اور محدث ابن جوزی کی راہ تو ان سب سے علیحدہ ہے چنانچہ

ربما ادرج فیہا الحسن و ابن جوزی نے حسن اور صحیح تک

الصحیح مما احسن الصحیحین کو جو بخاری و مسلم میں موجود ہیں

فضلاً عن غیرہما لہ موضوعات میں شمار کر لیا ہے دوسروں

کا تو ذکر ہی کیا ہے

لہذا امام صاحب نے بھی اختیار حدیث کے لئے جو ضابطے مقرر فرمائے ہیں ان سے کیوں چراغ پا ہوا جاتا ہے جب کہ امام صاحب اتنے متشدد بھی نہیں ہیں بلکہ انہوں نے نہایت واضح طور پر فرمایا ہے

یہ ہماری رائے ہے ہم کسی کو اس پر مجبور نہیں کرتے اور نہ ہی کہتے ہیں

کہ اس کا قبول کرنا واجب ہے لہ

امام صاحب اور اصول حدیث امام مسلم نے مقدمہ صحیح مسلم میں تحریر فرمایا ہے کہ ایک دفعہ بشیر عدوی حضرت

ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حدیث بیان کرنا شروع کر دی حضرت ابن عباسؓ نے اس طرف کوئی توجہ نہ دی تو بشیر عدوی نے جھجھکا کر کہا عجیب بات ہے میں

لہ ادرجہ لہ سیرت النعمان

حدیث سنارہا ہوں اور آپ اس پر کوئی توجہ نہیں دے رہے تب حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اعدوی بھائی! ایک وقت وہ تھا کہ جہاں کسی نے قال رسول اللہ صلعم کہا ہم ہمد تن گوش ہوئے اور اب تو ہم وہی حدیثیں سنتے ہیں جو ہم کو بھی معلوم ہیں ایک دفعہ حضرت ابن عباسؓ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایک فیصلہ کی نقل لے رہے تھے اور درمیان سے الفاظ حذف کرتے جا رہے تھے اور فرماتے جاتے تھے واللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ فیصلہ نہیں دیا۔ اسی طرح انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک تحریر دیکھی تو اس میں سے تھوڑے سے الفاظ کے علاوہ سب تحریر مٹا دی

حضرت ابن عباسؓ نے ایسا کیوں کیا؟ کیا ان کے لئے ایسا کرنا جائز تھا اس کا اور اس کے علاوہ اسی قسم کے دوسرے سوالات کا یہی جواب دیا جاسکتا ہے کہ اسلام حدود و حرب سے نکل کر عجم میں داخل ہو گیا تھا اور لوگوں کو احکامات اسلام معلوم کرنے کا یہی اشتیاق تھا اس اشتیاق میں وہ روایتی پابندیوں کی زیادہ پرواہ نہیں کرتے تھے وہ درایت سے بھی بے نیاز تھے اس لئے گمراہ فرقوں اور اہل ہوا کو موقع مل گیا اور انہوں نے قطع و برید کرنا شروع کر دی۔ حماد بن زید کا بیان ہے کہ زنا وقتہ نے ۱۲ ہزار حدیثیں وضع کیں۔ عبد الکرم کا بیان ہے کہ میں نے چار ہزار حدیثیں وضع کر کے شائع کر دیں۔ ابن عساکر نے روایت کیا ہے کہ ہارون الرشید کے سامنے ایک زندیق لایا گیا اس نے اس کے قتل کا حکم دیا اس نے کہا اے امیر المومنین آپ ان چار ہزار حدیث کا کیا کرینگے جو میں نے وضع کی ہیں اور جس میں حرام کو حلال کیا ہے حالانکہ اس میں سے حضورؐ کا ایک حرف بھی نہیں ہے۔ رشید نے جواب میں کہا اے زندیق کیا تو عبد اللہ بن مبارک اور ابن اسحاق الغواری کو بھول گیا وہ اس کا ایک ایک حرف نکال کر باہر پھینک دینگے۔

ان چیزوں کے پیش نظر ذہنوں میں یہ بات ابھر سکتی ہے کہ پھر حدیث سے کس طرح استغاثہ کیا جائے؟ اس کا جواب بھی یہی ہو سکتا ہے کہ اس کے لئے

اصول اور ضوابط مقرر کرنے ہوں گے تب ہی احادیث سے استفادہ کیا جاسکتا ہے چنانچہ امام صاحب وہ پہلے انسان ہیں جنہوں نے معاصرین کی لعن طعن کا خیال کئے بغیر اصول حدیث مقرر کئے، اور لوگوں کو قبول حدیث کا ایک معیار بتلا دیا اور دیگر اصولوں نے حالات و زمانہ کے اعتبار سے ان میں ترمیم و اضافہ کیا، لیکن وہ اصول بدستور رہے سطور ذیل میں امام صاحب کے وہ سولہ اصول پیش کئے جا رہے ہیں جن پر احادیث کی صحت و ضعف کا مدار ہے۔

امام صاحب کے اصول (۱) ثقہ راویوں کے مراسلات مقبول ہیں۔ بشرطیکہ ان سے قوی تر دلیل موجود نہ ہو (بخاری

نے قرأت خلف الامام میں اس سے استدلال کیا ہے مسلم میں بھی مراسیل موجود ہیں) حنفیہ نے اس بارے میں نہایت واضح طور پر فرمایا ہے۔

ومن ضعف بالاحمال سال جس نے مرسل ہونے کی وجہ سے

نبذ شطر السنة المعمول حدیث کو ضعیف قرار دیدیا، اس کے

بہالہ معمول بہ اسنت کے ایک حصہ کو ترک کر دیا

(۲) - خبر احاد کو اصول پر پرکھا جائے گا، اور اگر وہ اس کے مطابق ہے تو اختیار کیا جائیگا ورنہ ترک کر دیا جائیگا

(۳) خبر احاد کو کتاب اللہ کے مقابلہ میں رد کر دیا جائے گا۔

(۴) خبر مشہور کے مقابلہ میں خواہ فعلی ہو یا قولی، خبر واحد کو ترک کر دیا جائیگا۔

(۵) اگر دو خبر واحد متعارض ہوں تو افقہ راوی کی خبر کو ترجیح ہوگی۔

(۶) اس روایت کو ترک کر دیا جائیگا جس کے راوی کا عمل اپنی روایت کے

خلاف ہو جیسا کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کہ اگر کسی برتن کو چاٹ جائے

تو اس کو سات دفعہ دھونا چاہیئے حالانکہ وہ فتویٰ تین مرتبہ دھونے پر دیتے تھے

(۷) حدیث اگر متنا یا سنداً زائد ہو تو اس کو ناقص کے مقابلہ میں ترک کر دیا جائیگا

(۸) جس چیز میں موم بوی ہو اس کے مقابلہ میں خبر واحد کو ترک کر دیا جائیگا

کیا کیونکہ قرن اول کے عموم بلوی کا اثبات متواتر اور متوارث ہوتا ہے اسی وجہ سے حدود کفارات کو شبہ کی بنا پر رد کر دیا جاتا ہے

۹۔ ایک ہی حکم میں اگر کوئی خبر واحد مختلف ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہو کہ انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے تو اس خبر واحد کو ترک نہ کیا جائیگا۔ بلکہ مناسب تطبیق و تاویل کر لی جائے گی۔

۱۰۔ جس خبر واحد پر سلف میں سے کسی نے طعن نہ کیا ہو اسکو اختیار کیا جائیگا

۱۱۔ حدود اور عقوبات میں اخف درجہ کی خبر واحد کو لیا جائیگا۔

۱۲۔ حدیث کے راوی کیلئے سماعت سے لیکر نقل تک استمرار حفظ ضروری ہے۔

۱۳۔ اس راوی کی روایت معتبر نہیں جو یہ کہے کہ میری بیاض میں ہے ہاں بیاض کی روایت اس وقت معتبر ہوگی جب اس کو زبان بھی یاد ہو

۱۴۔ احادیث احوط کو اختیار کیا جائے گا۔

۱۵۔ متاخر کو مقدم کے مقابلہ میں ترجیح ہوگی کیونکہ اسکی حیثیت ناسخ کی ہے

۱۶۔ خبر واحد صحابہ اور تابعین کے عمل متوارث کے خلاف نہ ہو

روایت بالمعنی | امام صاحب کے زمانہ میں روایت بالمعنی کا زیادہ رواج تھا جسکی وجہ سے احکامات میں بہت کافی اختلاف پیدا ہو گیا

تھا مثلاً حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت ہے جسکو ابن ماجہ نے بھی اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔

ان المیت یعذب ببكاء الجنی مردہ پزندہ کے بکار کی وجہ سے

اذا قالوا واعضداہ واکاسباہ غلاب ہوتا ہے جب یہ یہ الفاظ

واناصراہ واجبلاہ کہہ کر پین کریں الخ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے یہ بیان کیا کہ حضرت ابن عمر یوں کہتے ہیں تو انہوں نے

فرمایا ابن عمر کو سہو ہو گیا ہے واقعہ یہ تھا کہ ایک یہودیہ عورت کا انتقال ہوا تو اس

نے تائب الخلیف ۱۵۲، ۱۵۳ ۲۵ سنن ابن ماجہ

کے رشتہ دار بیان کر کے روتے تھے اس پر حضور صلعم نے یہ ارشاد فرمایا تھا
وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ
کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ
نہیں اٹھائے گا۔

ملاحظہ ہو راوی نے یہاں قاعدہ کلیہ کے طور پر حدیث بیان کر دی
غزوہ بدر میں جب حضور صلعم اس گڑھے (قلیب) کے پاس پہنچے جہاں
کافروں کی لاشیں پڑی تھیں تو ارشاد فرمایا
هَلْ وَجَدْتُمْ مَا فَعَلَ رَبِّكُمْ
جو کچھ تمہارے رب نے کیا اس
حقاً
کو تم نے حق پایا۔

لوگوں نے عرض کیا کیا آپ مُردوں سے خطاب کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا
لَقَدْ عَلِمُوا مَا دُعُوا بِهِمْ
میں نے جس چیز کی دعوت دی تھی انہیں
معلوم ہو گیا۔

اسی ایک واقعہ میں دو حدیث ہیں، ایک میں لفظ "سارع" اور دوسرے
میں لفظ "علم" ہے اسی روایت بالمعنی کے اختلاف کی وجہ سے آگے چل کر
اختلاف پیدا ہو گیا۔ اسی طرح مناسک حج میں ایک روایت آتی ہے
اَقْتُلُوا الْاَسْوَدَ مِنَ الْحَيَةِ ۚ
سانپ اور بکھو کو مار ڈالو۔

والعقرب
روایت بالمعنی کے اعتبار سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ نے ان دونوں کے
قتل کا حکم دیا، امام صاحب نے روایت بالمعنی کے لئے یہ اصول مقرر کر دیا، رواۃ
فقیہ ہوں اور ثقہ ہوں

ان دو شرطوں کیساتھ امام صاحب نے اپنے زمانہ تک روایت کو قبول کیا یعنی امام صاحب
عہد تابعین کے بعد روایت بالمعنی کی اجازت نہیں دیتے امام طحاوی نے جس حدیث میں بیان کیا
لَا يَنْبَغِي لِلرَّجُلِ اَنْ يَّحْدِثَ
امام صاحب نے فرماتے ہیں آدمی کو وہی حدیث
من الحديث الا بها حفظ من
بیان کرنا چاہیے جو سننے کے دن

یوم سمعہ الی یوم یحدث بہ^۱ روایت کرتے وقت تک بالکل یاد ہو

امام صاحب کا بھی یہی مسلک ہے۔

لا تجوز الروایۃ بالمعنی مطلقاً^۲ روایت بالمعنی مطلقاً جائز نہیں ہے
 مابعد کے محدثین کے نزدیک چونکہ شرائط سخت ہیں اس لئے انہوں نے نرمی سے
 کام لیا جس کی وجہ سے اکثر فی الحدیث ہو گیا ان ہی شرائط کی وجہ سے ابن صلاح
 امام صاحب اور امام مالک کو تشدد کہتا ہے حالانکہ امام صاحب نے یہ ضابطہ اس
 حدیث کی روشنی میں مقرر کیا ہے

نظر اللہ امرأ سمع مثلاً^۳ اللہ تعالیٰ اس شخص کے چہرے کو شاد
 بنلغہ کیا سمعہ کرے جس نے ہم سے جیسا سنا دیا اپنی نقل کر لیا

یہ حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جو بالسنن متصل امام صاحب تک
 پہنچتی ہے یہی وجہ ہے کہ امام صاحب کی روایات بہت زیادہ نہیں ہیں وہ روایت
 بالمعنی کو ناجائز قرار دیتے ہیں وہ حالات زمانہ کی وجہ سے مجبور تھے بلکہ معذور تھے
 حافظ زین الدین عراقی فرماتے ہیں:-

ان حدیثوں نے بہت نقصان اور ضرر پہنچایا، کیونکہ واضحین کے ثقل اور
 تورع کی وجہ سے احادیث بالمعنی مقبول ہوئیں دفع کے بعد مسابلات
 غلط فہمیوں بے احتیاطیوں کا درجہ تھا جس کی وجہ سے مزاروں اقوال جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو گئے بعض محدثین کا قاعدہ تھا کہ حدیث کے
 ساتھ حدیث کی تفسیر بھی بیان کرتے جاتے تھے اور اکثر حروف تفسیر حذف
 کر دیتے تھے جسکی وجہ سے سامعین کو دھوکہ ہوتا تھا اور وہ ان کے تفسیری
 جملوں کو حدیث مرفوعہ سمجھ لیتے تھے

امام زہری اور وکیع کے یہاں اس کی مثالیں بکثرت ہیں لیکن امام صاحب حدیث
 میں اس کو پسند نہیں کرتے ہیں۔

۱۔ الجواہر ۲۔ سیرت النعمان ۳۔ سیرت النعمان ۴۔

حدیث کے اصطلاحی الفاظ | زمانہ قیام میں آج کل کی طرح آلات
 اکبر الصوت نہیں تھے لہذا بڑی بڑی
 درسگاہوں میں جہاں ہزاروں کی تعداد میں سامعین ہوتے تھے آواز کو منتقل
 کرنے کیلئے مستعملی مناسب مقامات پر مقرر کئے جاتے تھے اس طریقہ کی وجہ سے محدثین
 میں اختلاف پیدا ہوا کہ جس نے مستعملی کی آواز کو سنکر حدیثنا کہا وہ حدیث کو
 شیخ کطرف منسوب کر سکتا ہے؟ امام صاحب کہتے ہیں نہیں کر سکتا بلکہ اس شخص
 کو خبرنا کہنا چاہیے حافظ ابو نعیم، فضل بن دعیج، زائد بن قدامہ، حافظ ابن کثیر کہتے ہیں
 کہ امام صاحب کا مسلک صحیح ہے یہاں بھی امام صاحب نے روایت بالمعنی کے
 پیش نظر ایسا کیا تھا کیونکہ مستعملی روایت بالمعنی بھی کر دیتے تھے لیکن جو لوگ
 روایت بالمعنی کو جائز قرار دیتے ہیں ان کے یہاں حدیثنا اور خبرنا میں کوئی
 فرق نہیں ہے۔ اسی وجہ سے امام حسن نے متعدد روایتوں میں حدیثنا ابو ہریرہ
 کہا ہے حالانکہ ان کی ابو ہریرہؓ سے ملاقات نہیں ہے ان کا کہنا ہے کہ حضرت
 ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث بیان فرمائی تو میں اس جگہ موجود نہ تھا اس شہر کے دوسرے
 باشندوں سے سنکر میں نے حدیثنا کہا ہے امام حسن بصری کی اس بات کو دوسرے
 محدثین نے بھی اختیار کیا حالانکہ یہ بات صراحتاً غلط ہونیکے علاوہ درمیان کے راوی
 کے بارے میں اشتباہ پیدا کرتی ہے اس وجہ سے امام صاحب اس طریقہ
 کو ناجائز کہتے ہیں۔

حدیث میں مقام امام | ان قیودات کا تقاضا ہے کہ امام صاحب کی مرضی
 کی تعداد بہت کم ہونا چاہیے لیکن ایسا نہیں
 ہے بلکہ وہ حافظ حدیث ہیں اور ان تمام شروط اور قیودات کے ساتھ ہیں اور
 کمال اسی کا نام ہے

آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری

حافظ ابوالحسن نے عقود الجہان میں بیان کیا ہے۔

تیسواں باب اس بارے میں کہ امام ابو حنیفہ کثیر الحدیث اور عیان
حفاظ میں سے تھے لے

۱۔ قاضی ابو یوسف (جن کو یحییٰ بن معین صاحب الحدیث کہتے ہیں) فرماتے ہیں۔
جب ان کی رائے قائم ہو جاتی تو میں حلقہ درس سے اٹھ کر کوفہ کے
محدثین کے پاس جاتا اور ان سے اس مسئلہ کے متعلق حدیثیں دریافت
کرتا اور اگر امام صاحب کی خدمت میں پیش کرتا تو آپ بعض کو قبول
کرتے اور بعض کے بارے میں فرماتے یہ صحیح نہیں ہے۔ میں کہتا کیوں؟
تو فرماتے کوفہ میں جس قدر علم ہے اس کا میں عالم ہوں لے

یہ ہے امام صاحب کا کمال دوسرے محدثین کے یہاں یہ بات نہیں ہے بخاری
میں سے اگر کمرات کو حذف کر دیا جائے تو کل ۲۷۹۱ حدیثیں ہیں۔ موطا امام مالک
میں دس ہزار حدیثیں تھیں لیکن دوبارہ ترتیب میں چھ سو یا سات سو حدیث باقی رہیں
اس کا ہمارے پاس کیا جواب ہے کہ محدثین نے امام صاحب کے شاگردوں سے
در روایت کو لیا اور امام صاحب کو سند میں سے نکال دیا اور کہہ دیا کہ وہ ضعیف
ہیں حالانکہ ان روایات میں ضعف مابعد کے رادلوں کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔
ان دوسرے محدثین پر تو اعتراض ہو سکتا ہے کہ ان کے یہاں ضعف ہے کیونکہ
ان کے یہاں وہ شرائط نہیں جو امام صاحب کے یہاں ہیں بطور ذیل میں امام صاحب
کے متعلق چند رائیں پیش ہیں۔

محدثین کے آراء | (۱) عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں خدا کی قسم امام ابو حنیفہ
سوائے حدیث کے مائے کو اختیار کرنا جائز نہیں

تھے۔

(۲) عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں اس کو امام ابو حنیفہ کی رائے نہ کہو بلکہ حدیث

تفسیر کہو۔

(۳) امام ابو یوسف فرماتے ہیں، میں نے تفسیر حدیث کے معاملہ میں امام

سیرت النعمان ص ۵۷ ایضاً

صاحب سے زیادہ عالم نہیں دیکھا

(۴) سفیان بن عیینہ کہتے ہیں امام ابو حنیفہ حدیث میں علم الناس ہیں

(۵) یحییٰ بن آدم کہتے ہیں کہ امام صاحب نے اپنے زمانے کے تمام محدثین کی حدیثوں کو یاد کر رکھا تھا لیکن انہوں نے انہیں حدیثوں کو اختیار کیا جن پر آخر زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل تھا۔

(۶) معمر کہتے ہیں شرح حدیث میں امام صاحب سے زیادہ عالم میں نے نہیں دیکھا۔

(۷) عمر بن دینار کہتے ہیں نعمان بن ثابت بہت اچھے آدمی ہیں جس حدیث میں فقہ ہوتا ہے اس کو اچھی طرح یاد رکھتے ہیں

(۸) حسن بن زیاد کہتے ہیں امام صاحب نے چار ہزار احادیث روایت کی ہیں دو ہزار حماد سے اور دو ہزار دیگر شاگردوں سے۔

(۹) ابن حجر مکی کہتے ہیں امام صاحب نے لوگوں کو کبھی بھی اپنے مسلک کی طرف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلا اشارہ منامی کے دعوت نہیں دی تھی

یعنی فقہ حنفی کا کوئی مسئلہ بھی ایسا نہیں ہے جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی کے خلاف ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان مسائل کو پسند نہیں فرما سکتے جو قرآن اور ان کی سنت کے خلاف ہوں۔

امام صاحب کے شاگردوں کی تعداد بہت زیادہ ہے علامہ

ذہبی نے فرمایا ہے آپ کے آٹھ سو شاگرد تھے علامہ موفق نے بحساب حروف یہ بھی اور معہ اطفال سات سو شاگردوں کی نشان دہی کی ہے اور فرمایا ہے یہ آپ کے بلا واسطہ شاگرد ہیں۔ صاحب جواہر نے کہا ہے کہ آپ کے چار ہزار شاگرد تھے یہ تعداد مبالغہ آمیز نہیں ہے کیونکہ آج کابجوں اور یونیورسٹیوں کے اساتذہ کی شاگردوں کی تعداد بھی چند برسوں میں سینکڑوں سے تجاوز کر جاتی ہے

لے مقدمہ اور جزا لیسالک حضرت

جبکہ ہندوستان میں تعلیم کی تعداد ۴۰ فیصدی ہوتی ہے اور خیر القرون میں تو تعلیم کے شیوع کا معاملہ ۸۰ یا ۹۰ فیصد تھا اس وقت یہ تعداد ہونا قرین قیاس ہے صاحب جو اہرنے تحریر فرمایا ہے کہ سمرقند میں ایسے قبرستان موجود ہیں جن میں چار سو سے زائد محمد نام کے فقہاء مدفون ہیں اور ایک قبرستان تو البسا ہے جسکو قبرستان اصحاب ابی حنیفہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اور اس کے مدفونین کی تعداد شمار سے باہر ہے اس جگہ میں نے امام صاحب کے سو سے زائد ان شاگردوں کے اسماء کی فہرست نقل نہیں کی جن کی احادیث صحاح ستہ میں بھی ہیں اور جامع المسانید میں بھی جس کا جی چاہے یہ طویل فہرست مقدمہ تنسیق النظام میں دیکھ سکتا ہے اور مزید اطمینان کے لئے جامع المسانید بھی موجود ہے اور صحاح ستہ بھی۔

کتاب احادیث امام صاحب کے بارے میں مشہور کر دیا گیا ہے کہ انکی کوئی کتاب نہیں ہے حالانکہ یہ قول معتزلہ کا ہے اس قول سے بعض حنفیہ بھی متاثر نظر آتے ہیں بات یہ نہیں ہے بلکہ امام صاحب کی تصانیف موجود ہیں۔ مثلاً وصایا، العالم والمتعلم، فقہ اکبر وغیرہ۔ ان کتابوں کے متعلق تو ہم آئندہ صفحات میں عرض کریں گے۔ یہاں سر دست چند باتیں عرض کرنا چاہتے ہیں۔

(۱) صاحب کتاب یا مصنف ہونے کے لئے یہی ضروری نہیں ہے کہ وہ خود ہاتھ میں قلم و دوات لیکر بیٹھے تب ہی وہ کسی کتاب کا مصنف یا مؤلف ہو سکتا ہے۔
(۲) یہ ہمارا ایمان ہے کہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اسی وجہ سے اسکو کتاب اللہ کہا جاتا ہے حالانکہ اسکی جمع و ترتیب کا کا اولاً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا بایں معنی کہ اپنے فرما دیا کہ اس سورت کو یا اس آیت کو فلاں جگہ لکھو۔ آپ کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ اور دیگر صحابہؓ نے ان متفرق سورتوں کو ایک جگہ جمع کر دیا۔

لے الجواہر المفیہ ص ۱۰۷ جواہر ص ۲۵۲ ۲۵۳ مثلاً علامہ شبلی

(۳) بہت سے ائمہ ہیں جن کی طرف احادیث کے بڑے بڑے ذخیرے منسوب ہیں لیکن انہوں نے اپنے قلم سے ان کو مدون نہیں کیا مسند امام احمد کے بارے میں علماء کی یہی رائے ہے۔

(۴) بہت سے مؤلف یا مصنف نابینا ہوئے ہیں اور انہوں نے کتابیں اٹلا کرائی ہیں مثلاً مصر کے ڈاکٹر طرہ

(۵) بہت سے مشائخ کی تقریریں جن کو تلاذہ لکھ لیتے ہیں ان کی طرف منسوب ہوتی ہیں نہ کہ ان تلاذہ کی طرف مثلاً معانی الاخبار از امام ابو بکر محمد بن اسحق الکلاباذی۔

(۶) اکابر کے انتقال کے بعد ان کے خطوط کو جمع کر کے شائع کیا جاتا ہے یہاں صورتیں وہ ہیں کہ جن کی وجہ سے کتاب کا مصنف اور کوئی ہوتا ہے اور جامع اور کوئی لیکن کتاب کو جامع کی طرف منسوب نہیں کیا جاتا اسی قاعدہ پر امام صاحب کی کتابوں کو بھی منطبق کرنا چاہیے تو پھر انشائاً اللہ امام صاحب کی کتابوں کی تعداد معلوم ہو جائے گی

مسانید امام اعظم | اسی قاعدے کے تحت حدیث میں امام صاحب کے مسانید ہیں ۱۵

۱	جامع	ابو محمد عبد اللہ الحارثی بخاری م ۳۴۰ھ
۲	"	الحافظ ابو القاسم
۳	"	الحافظ ابو النجیر محمد بن المنذر م ۳۷۹ھ
۴	"	حافظ ابو نعیم م ۳۴۲ھ
۵	"	ابو بکر بن عبد الباقی
۶	"	ابو احمد بن عبد اللہ شرجانی
۷	"	امام حسن اللؤلؤی م ۳۰۳ھ
۸	"	حافظ عمر بن الحسن الاشجانی
۹	"	ابو بکر احمد بن الکلاعی

۶۰	جامع	حافظ ابو عبد اللہ محمد بن الحسن	م ۱۷۶ھ
۱۱	"	حاد بن ابی حنیفہ	م ۱۷۶ھ
۱۲	"	حافظ ابو القاسم	
۱۳	"	امام محمد	م ۱۸۹ھ
۱۴	"	"	"
۱۵	"	امام ابو یوسف	م ۱۸۳ھ

ان مسانید پر مختلف حضرات نے کام کیا ہے۔ بعض نے ابواب فقہ پر مدون کیا اور اس کی شرح بھی کی ہے اور بعض نے ان پر حاشیہ لکھا چنانچہ علامہ صدر الدین بن موسیٰ حصکلی م ۶۵۰ھ نے ترتیب شیوخ پر سند امام اعظم کو مرتب کیا ان کے بعد علامہ سندی نے سنن اور ابواب فقہ پر مرتب کیا۔

سند امام اعظم کی شرح لکھنے والے بہت سے حضرات ہیں لیکن میری نظر سے صرف دو ہی گذری۔ ۱۔ شرح ملا علی قاری ۲۔ تنسیق النظام از ابو الحسن اسلم علی سنبل سند اعظم پر سب بڑا کام امام ابی الموسئ محمد بن محمود خوارزمی م ۵۶۶ھ نے کیا ہے انہوں نے تمام مسانید کو ایک جگہ جمع کر دیا۔ یہ سب مسانید امام صاحب کی طرف منسوب ہیں مذکورہ اصول کی بناء پر یہ نہیں کہا جاسکتا یہ امام صاحب کی مسانید نہیں ہیں ابو زہرہ مصری کہتے ہیں

ولیس ذلک بقادح فی امام صاحب کی طرف منسوب کرنا اور

محمۃ نسبتھا لہ رد ورنکا جامع ہونا اعتراض کی بات نہیں

کتاب الآثار امام محمد | پندرہ مسانید میں سے ایک یہ بھی ہے جسکو امام محمد نے قال اخبرنا ابو حنیفہ عن فلاں

کہہ کر امام صاحب سے روایت کیا ہے اسکو حافظ ابن حجر نے بھی تسلیم کیا ہے کہ یہ امام صاحب کی کتاب ہے لہ امام محمد نے اس کو ابواب فقہ پر ترتیب دیا ہے

لہ ابو زہرہ م ۱۹۲ھ ایضا

اس کی ایک عظیم شرح استاذ محترم مولانا مفتی مہدی حسن صاحب نے لکھی ہے جو طبع ہو چکی ہے

یہ بھی پندرہ مسانید میں سے ایک ہے
کتاب الآثار امام ابو یوسف | اس کو بھی حافظ ابن حجر نے امام صاحب کی کتاب تسلیم کیا ہے لے

حدیث کے عنوان کے تحت یہ چند چیزیں ہم نے پیش کر دی ہیں جن سے حدیث میں امام صاحب کا مقام اور مرتبہ معلوم ہوتا ہے یوں اعتراض کرنے کو خدا نے ہر ایک کے منہ میں زبان دی ہے لیکن اس سے کچھ حاصل نہیں۔ امام صاحب بہر حال امام ہیں جس نے ان پر اعتراض کیا ہے یا جس نے ان کی حدیث کو نہیں لیا یا بعض الناس کہہ کر اپنے جذبات کو تسکین دی ہے وہ خود اس کا ذمہ دار ہے۔

۱۹۹
باب پنجم

فقہ حنفی

یا

دستور اسلامی کی

تاریخ و تدوین

آخذ اور حوالہ جات

از مولانا عظیم صاحب مجددی	تاریخ الفقہ	۱
از الخطیب حسین احمد مصری ترجمہ رشید احمد	فقہ الاسلام	۲
از علامہ موفقی	مناقب	۳
از ابن ابی الوفار	الجواهر المضمیہ	۴
از امام ابوالموید	جامع المسانید	۵
از شیخ محمود حسن خاں	معجم المصنفین	۶
از مولانا محمد یوسف امیر تبلیغی جماعت	امانی الاجبار	۷
از علامہ شبلی	سیرت النعمان	۸
از علامہ ابن قیم جوزیہ	الطرق الحکمیہ	۹

دستور اسلامی کی تاریخ و تدوین!

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک اسلام میں زندگی گزارنے کے طریقوں (عقائد، عبادات و معاملات) کے لئے اصطلاحات کی کثرت اور شیوع نہیں تھا، ہاں فرض، واجب، سنت، مکروہ، حرام وغیرہ اصطلاحی اسما کا وجود تھا، حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو کرتے دیکھتے یا جو کچھ آپ سے سنتے اس کو عملاً اختیار کر لیتے تھے

عہد نبوی میں اسلام پورے جزیرۃ العرب میں پھیل چکا تھا حجاز کے علاوہ جو قبائل زیادہ فاصلے پر آباد تھے وہ دین کی باتیں سننے آتے اور واپس آکر اپنے قبیلوں میں ان ہی تعلیمات کو سکھاتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی مدینہ منورہ سے عمال کو مختلف قبیلوں میں اسی غرض سے بھیجتے تھے جیسا کہ حضرت معاذ بن جبل حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت علی رضی اللہ عنہم کو ان قبائل میں اسی غرض سے بھیجا گیا تھا۔

اس کے بعد خلافت راشدہ کا زمانہ آیا جس میں اسلام دوسرے ملکوں میں بھی پہنچ گیا جہاں کا رنگ و صنگ، طرز معاشرت اور زبان مختلف تھی وہاں پہنچ کر اسلامی تعلیمات، عقائد، معاملات، عبادات کی اہمیت کو مختلف الفاظ مثلاً فرض، واجب، سنت، مکروہ، حرام وغیرہ سے ظاہر کرنا پڑا اگر ایسا نہ کیا جاتا تو وہ لوگ امور دینیہ کی اہمیت سمجھنے سے قاصر رہتے

چونکہ ان مفتوحہ ممالک (ایران، شام، عراق، مصر، ایشیائے کوچک) تک حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم چکے تھے اور انہوں نے وہاں کی بود و باش بھی اختیار کر لی تھی۔ اس لئے احکامات اسلامی کے لئے یہی لوگ مزاح قرار پائے۔ ان

حضرات نے قرآن و سنت کی خوب اشاعت کی اور اسی کو احکامات میں اپنا مرجع بنا لیا لیکن اختلاف ادوار اور ضروریات زندگی کے ابھار کے باعث انہیں جو چیزیں پیش آئیں ان کا جواب انہوں نے قرآن و حدیث کی عقل مستنبط کے ذریعہ دیا خلیفہ وقت کی طرف سے بھی اپنے مقررہ اعمال کو یہی حکم تھا حضرت عمرؓ نے اپنے ایک عامل کو تحریر فرمایا :-

اچھی طرح سمجھ کر فیصلہ کرو بالخصوص اس مسئلہ میں جو تمہارے دل میں موجب تردد ہو۔ اگر قرآن و سنت سے تم کو وہ بات نہ معلوم ہو تو ایسے موقع پر ملتے جلتے ایک دوسرے سے مشابہ مسائل کو پہچالو پھر مسائل میں قیاس سے کام لو اور جو جواب تم کو اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور حق سے زیادہ قریب نظر آئے اسکو اختیار کرو۔

لہذا حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہی کیا اور یہ ظاہر ہے قیاس میں اختلاف ضرور پیدا ہوتا ہے کیونکہ یہ ممکن نہیں سب کا ایک ہی قیاس ہو۔ اگر پورا قرآن پاک تمام صحابہؓ کو یاد بھی ہو لیکن سنن نبویہ کے بارے میں تو یہ نہیں کہا جاسکتا اس لئے جوابات میں اختلاف ناگزیر تھا پھر احکامات اور مسائل بتلانے والے ایک دو صحابی نہیں تھے بلکہ ایک بڑی جماعت تھی جن میں سے بعض کے فتاویٰ کی تعداد بہت زیادہ ہے اور بعض کے بہت ہی کم۔ بطور ذیل میں ان حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک فہرست پیش کی جا رہی ہے جو کثیر الفتاویٰ تھے یہ وہ حضرات ہیں کہ اگر ان کے تمام فتاویٰ کو یکجا کر لیا جائے تو بڑی بڑی کتابیں بن جاسکتی

حضرات صحابہ میں اہل اختیار ۱۔ حضرت عمرؓ ۲۔ حضرت علی مرتضیٰؓ

۳۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ۴۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ

۵۔ حضرت زید بن ثابتؓ ۶۔ حضرت ابن عباسؓ ۷۔ حضرت ابن عمرؓ

۸۔ تاریخ علم الفقہ، فقہ الاسلام ص ۲۱۳ مطبوعہ کراچی

ان سات حضرات کے فتاویٰ کی تعداد بہت زیادہ ہے ان کے علاوہ بیس صحابہؓ زیادہ ہیں کہ جن کے فتاویٰ کی تعداد بہت زیادہ تو نہیں لیکن کم بھی نہیں ہے مثلاً

- ۱- حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ۱۱- حضرت جابر رضی اللہ عنہ
- ۲- حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ۱۲- حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ
- ۳- حضرت انس رضی اللہ عنہ ۱۳- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ
- ۴- حضرت ابوسہرہ رضی اللہ عنہ ۱۴- حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ
- ۵- حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ۱۵- حضرت زبیر رضی اللہ عنہ
- ۶- حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ۱۶- حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ
- ۷- حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ ۱۷- حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ
- ۸- حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ۱۸- حضرت البرکۃ رضی اللہ عنہ
- ۹- حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ۱۹- حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ
- ۱۰- حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ ۲۰- حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ

ان حضرات کے علاوہ ۱۲۲ صحابہؓ رہے ہیں جن میں سے بعض حضرات کے صرف ایک یا دو ہی فتوے ہیں اسی وجہ سے انکو اس فہرست میں داخل نہیں کیا گیا۔ یہ حضرات صحابہؓ پوری اسلامی قلمرو میں پھیلے ہوئے تھے اور تعلیم دین، احکامات دین کی نشر و اشاعت میں لگے ہوئے تھے سب اللہ میں ان میں سے آخری فرد حضرت ابوالفضل نے انتقال کیا اب احکامات کی نشر و اشاعت کا کام انکے شاگردوں (تابعین) نے شروع کر دیا چنانچہ اس زمانہ میں سات مقامات ایسے تھے جہاں تعلیمات دین کے لئے بڑی درسگاہیں اور دارالافتاء قائم تھے ان مقامات پر بڑے بڑے جید تابعی موجود تھے اور کام کر رہے تھے وہ سات مقامات یہ ہیں:-

۱) مدینہ منورہ (۲) مکہ معظمہ (۳) کوفہ (۴) بصرہ (۵) دمشق (شام)

۶) مصر (۷) یمن

تاریخ الفقہ ص ۲

کوفہ کی درسگاہ | کوفہ کے متعلق تفصیلی حالات تو ہم گذشتہ صفحات میں بیان کر چکے اس لئے ان کے اعادہ کی یہاں ضرورت نہیں ہے۔ ۱۲ھ سے قبل امام ابو حنیفہؒ کی حیثیت ایک طالب علم کی تھی، لیکن ۲۰ھ میں امام حماد کے انتقال کے بعد امام صاحب ایک مستقل معلم اور مفتی اور کوفہ کی درسگاہ کے صدر نشین ہو گئے۔

امام صاحب چونکہ نہایت فہیم و ذکی تھے انہوں نے سوچا اب علم کسی ایک جگہ اور ایک فرد کے پاس نہیں ہے بلکہ وہ اطراف عالم میں منتشر ہو چکا ہے اس کو اگر یکجا نہ کیا گیا تو وہ ضائع ہو جائے گا یا پہلی امتوں کی طرح اس کی اصل صورت بدل جائے گی۔ پھر انکی نظروں کے سامنے واضحین حدیث کے تصرفات موجود تھے امام صاحب یہ بھی جانتے تھے کہ اختلاف زمان و احوال اور حوائج کی وجہ سے ایک صدی میں بڑا تغیر ہو چکا ہے تو آئندہ ادوار میں یہ تغیر نہیں رک سکتا اس لئے اس علم کو یکجا کرنا چاہئے اور قیامت تک آنے والی نسلوں کے لئے ایسا دستور العمل مرتب کر دینا چاہئے جس میں تمام چیزوں کی رعایت ہو اس لئے اسلامی قانون کی تدوین اور اس کے اصول کا متعین کرنا ضروری ہوا۔

وہ یہ بھی جانتے تھے کہ آج سے پہلے جو افراد تھے وہ آج نہیں ہیں زمانہ انحطاط کی طرف تیزی سے بڑھ رہا ہے آج جو بحال العلوم ہیں ان سے استفادہ کرنا چاہئے اور جو اس دنیا سے رخصت ہو چکے ہیں ان کے آثار سے استفادہ کرنا چاہئے اور اسکو اصول و ضوابط کے تحت مہذب و مرتب و مدون کرنا چاہئے لہذا امام صاحب نے ۱۲ھ ہی سے اپنی درسگاہ کو اس پہنچ پر چلایا اور تدوین کا کام شروع کر دیا درمیان میں کچھ عرصہ کے لئے اس کام کو بند بھی کر دیا تھا لیکن ۳۲ھ سے پھر پابندی کے ساتھ اس کام کو جاری رکھا اور بالآخر ۵۰ھ تک اس کام کو پورا کر دیا

فجزا لا اللہ عنی وعن جمیع المسلمین الی یوم القیامۃ

خیرا و احسن الجزاء

ضرورت تدوین فقہ | سطور بالا سے اجمالاً اگرچہ ضرورت تدوین فقہ پر کچھ روشنی پڑ چکی ہے لیکن قدرے تفصیل اس جگہ

کی جا رہی ہے۔
حضرات شیخین سیدنا ابو جبر صدیق رضی اللہ عنہما اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے دور خلافت میں تمام مسلمان متحد تھے۔ مذہبی اختلافات بھی زیادہ نہیں تھے بلکہ نفی کے درجہ میں تھے لیکن حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے آخری عہد خلافت میں سیاسی فتنے شروع ہو گئے جنہوں نے آگے چل کر مذہبی صورت اختیار کر لی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ان فتنوں نے خونی صورت اختیار کر لی تھی نتیجہ یہ ہوا کہ خلافت راشدہ کے بعد ہی مسلمانوں میں سیاسی بنیاد پر مذہبی فرقہ بندیاں پیدا ہو گئیں چنانچہ خارجی اور شیعہ ان دونوں فرقوں کا وجود عمل میں آ گیا۔

بنی امیہ کے وسطی دور حکومت میں علمائے اسلام کی بھی دو جماعتیں بن گئیں ایک اہل حدیث جو صرف ظاہر حدیث پر عمل کرنے کو واجب اور ضروری سمجھتے تھے قیاس اور رائے ان کے یہاں حرام کا درجہ رکھتے تھے، اس خیال کے تین گروہ تھے (۱) معتزلہ، اس کا سربراہ نظام معتزلی ہے (۲) امامیہ شیعہ، (۳) ظاہری، اس کا سربراہ داؤد بن علی الظاہری ہے۔ نظام پہلا شخص ہے جس نے قیاس کا انکار کیا۔ ابوالقاسم بغدادی لکھتے ہیں:-

جہاں تک مجھے علم ہے نظام سے پہلے کسی نے قیاس کا انکار نہیں کیا تھا۔
ان کے علاوہ دیگر تمام علماء قیاس کو دلیل شرعی مانتے ہیں اسکے لئے ان حضرات نے اصول مرتب کئے اس باب میں عراق میں ابراہیم نخعی اور حجاز میں امام مالک کے استاذ ربیعۃ الرائے اس زمانے کے مشہور عالم ہیں ابراہیم نخعی کے بعد امام حماد اور ان کے بعد امام ابو حنیفہ کو زیادہ شہرت حاصل ہوئی ان حضرات نے روایت اور درایت کو یکجا کر دیا۔

پہلی صدی کے آخر میں روایت حدیث کی کثرت اور واضعین کے فتنے
بھی مسائل میں اختلاف پیدا کر دیا تھا۔ یہ فتنہ اتنا بڑا تھا کہ جس میں احادیث
کے ضائع ہونے کا اندیشہ پیدا ہو چلا تھا۔ عین اسی موقع پر عمر بن عبدالعزیزؒ نے
اس خطرہ کو محسوس کیا اور فوراً ہی تدوین حدیث کا کام شروع کر کے تحفظ حدیث
کا بندوبست کر دیا۔

دوسری صدی کے شروع میں اہل حدیث اور اہل الرائے کے درمیان
ایک سخت نزاع پیدا ہو گیا، چنانچہ سوال پیدا ہوا کہ "حدیث" فقہ اسلام کی اصل
اور قرآن کی متمم ہے یا نہیں پھر کثرت احادیث کی وجہ سے احادیث کی
نوعیت میں اختلاف پیدا ہوا، قیاس اور استحسان کے ذریعہ استخراج مسائل
میں اختلاف پیدا ہوا اجماع کے اصل شرعی ہونے میں اختلاف، نبی اور امیر
کے صیغوں سے استنباط احکام میں اختلاف، غرض کہ دوسری صدی ہجری کے
ربیع الاول میں علم کے ہر گوشہ میں اختلاف موجود تھا۔

عام مسلمان قاضیوں کے مختلف فیصلوں کی وجہ سے سخت پریشان تھے
چنانچہ ابن المقفع نے خلیفہ ابو جعفر منصور کو اپنے خط میں لکھا ہے :-

عدالتوں میں بد نظمی چھائی ہوئی ہے، ان میں کسی مشہور قانون کی طرف
رجوع نہیں کیا جاتا ہے بلکہ ان فیصلوں کا دار و مدار قاضیوں کے اپنے
اجتہاد پر ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ایک ہی فہر میں متضاد احکام ملنا
ہوتے رہتے ہیں چنانچہ ایک قاضی کے حکم کے مطابق اگر کوئی ایک علاقہ
میں بعض لوگوں کی جان و مال اور عصمت کے خلاف فیصلہ دیا جاتا ہے
تو دوسرے علاقہ میں دوسرے قاضی کے فیصلہ کے مطابق اس کی حیات
میں فیصلہ صادر ہوتا ہے۔

وجہ اس کی یہ تھی کہ کوئی قانون مدون نہیں تھا۔ امام صاحب نے اسی قسم کی موجودہ
لے فقہ الاسلام ۳۲۵ یہ حالات سب سے پہلے اس کے بعد امام صاحبؒ کیساتھ تدوین کے کام کو جاری کیا

اور آئندہ ضروریات کو محسوس کیا اور قانون اسلامی کو مدون کرنا شروع کر دیا اور امت مسلمہ پر ہی نہیں بلکہ تمام دنیا پر بڑا احسان فرمایا اسی وجہ سے قانون سازی کی تاریخ میں امام ابو حنیفہ کا نام سرنہرست ہے اور قانون ساز اسمبلیوں کیلئے اس فرزند جلیل کی ہدایات منارۃ نور ہیں۔

کیفیت تدوین فقہ | زیر غور آیا کہ اس مجلس کو کس جگہ قائم کرنا چاہیے بہت غور و فکر کرنے کے بعد کوفہ کو ترجیح دی گئی کیونکہ کوفہ اس کام کے لئے بہت عمدہ صلاحیت رکھتا تھا مختلف عربی و عجمی تہذیبیں وہاں موجود تھیں قسم قسم کے مسائل وہاں اٹھتے رہتے تھے اہل علم بھی بہت تھے اس کے علاوہ عرب کے دوسرے شہروں کی تہذیب خالص عربی و سادہ تھی اور ایک قانون ساز کے لئے ضروری ہے کہ وہ دنیا کی تہذیبوں کو بظرف غائر مطالعہ کرے اور ان سے پیدا شدہ مسائل و ضروریات و حوائج کے ابھار کو ہرگز نظر انداز نہ کرے۔ آج بھی جو لوگ لسم اللہ کے گنبد میں محصور ہو کر پرانی لکیر کے فقیر بنے ہوئے ہیں اور عرف عامہ اور رواجات زمانہ سے آنکھیں بند کئے ہوئے ہیں وہ دین کا مذاق اڑا رہے ہیں انہیں ہرگز یہ حق نہیں پہونچتا کہ وہ لوگوں کی زندگیوں پر حرام حلال کے فتوے صادر کریں میرے نزدیک وہ فقہ حنفی کے مزاج سے یکسر جاہل ہیں وہ وقت دور نہیں ہے کہ ان نام نہاد مفتیوں کے ہاتھوں سے قلم لیکر توڑ دیا جائے گا۔

بہر حال کوفہ میں یہ سب چیزیں موجود تھیں اور امام صاحب نے جس کام کا بیڑہ اٹھایا تھا اسکے لئے بھی ضرورت ایسی ہی جگہ اور سو شہاد افراد کی تھی اسلئے انہوں نے ایک مجلس شوریٰ جو مجلس مباحثہ تھی کو مرتب کیا علامہ موفی فرماتے ہیں۔

وضع ابو حنیفہ مذهب امام صاحب نے اپنے مسلک کو شہر

شوریٰ بینہم لم یستبد فیہ پر رکھا اور مجلس سکٹ کوفہ کو

بیتفہ دونہو لہ
 اپنی ذات پر موقوف نہیں کیا

چنانچہ امام صاحب نے اپنے ہزاروں شاگردوں میں سے چالیس ماہر فن
اشخاص منتخب کئے۔ امام طحاوی نے بسند متصل بیان کیا ہے کہ اس مجلس کے اراکین
کی تعداد چالیس تھی یہ سب کے سب حضرات درجہ اجتہاد کو پہنچے ہوئے تھے
ان چالیس میں سے دس بارہ حضرات کی ایک اور مجلس خصوصی تھی جس کے رکن امام
ابو یوسف، امام زفر، داؤد طائی، احمد بن عمر، یوسف بن خالد، یحییٰ بن زائدہ، امام محمد
عبد اللہ بن مبارک اور خود امام ابو حنیفہؒ تھے۔ مجلس تدوین فقہ کے متعلق دکیع بن الجراح
مشہور محدث فرماتے ہیں:-

ہام ابو حنیفہ کے کام میں کس طرح غلطی باقی رہ سکتی تھی جب کہ واقعہ یہ ہے کہ ان کے ساتھ ابو یوسف، زفر، محمد جیسے لوگ قیاس و اجتہاد کے ماہر موجود تھے اور حدیث کے باب میں یحییٰ بن زکریا بن زائدہ، حنفی بن غیاث، حبان، مہذبل جیسے ماہرین حدیث ان کے ساتھ تھے اور لغت اور عربیت کے ماہر قاسم بن معن یعنی عبدالرحمن بن عبد اللہ بن مسعود کے صاحبزادے جیسے فہرست کے ماہر و اقد بن نصیر طائی فضیل بن عیاض، زہد اور تقویٰ اور پرہیزگاری رکھنے والے حضرات موجود تھے، لہذا جس کے رفقاء کار اور ہم نشین ایسے لوگ ہوں وہ غلطی نہیں کر سکتا، کیونکہ غلطی کی صورت میں صحیح امر کی طرف یہ لوگ واپس کرنے والے تھے۔

امام ابو حنیفہ نے استنباط مسائل کا یہ طریقہ مقرر کیا کہ اولاً کتاب اللہ پھر سنت نبویہ پھر آثار صحابہؓ اور اس کے بعد قیاس، امام صاحب کی نظر احادیث کے بارے میں بہت دور بین تھی وہ حدیث کے قوی، ضعیف، مشہور، احاد کے علاوہ یہ بھی دیکھتے تھے کہ آخری امر جس پر جناب رسول اللہ ﷺ کا وصال

له البخاري المصنف ١٢٠٠ ح متفرق ٥٢ ح المسانيد ٢

ہوا ہے وہ کیا تھا۔ اگر حجازی اور عراقی صحابہ رضی اللہ عنہم کی احادیث میں اختلاف ہوتا تو بر بنائے فقہ افقہ کی روایت کو ترجیح دیتے تھے۔

مسائل کے استنباط میں امام صاحب اسی مذکورہ ترتیب کے ساتھ امتحان، مصالح، مسائل ضروریات کو بھی پیش نظر رکھتے تھے اور سوچ سوچ کر اس قسم کے جزئیات پر بحث کرتے تھے کہ جن کا اب تک وجود نہیں ہوا تھا امام صاحب فرماتے ہیں:-

اہل علم کو چاہیے کہ جن باتوں میں لوگوں کے مبتلا ہونے کا امکان ہے ان کو بھی سوچ لیں۔ تاکہ اگر واقعہ ہی ہو جائے تو انہیں انوکھی بات نظر نہ آئے کہ جس سے لوگ پہلے سے واقف نہ ہوں بلکہ معلوم رہنا چاہیے کہ ان امور میں اگر کسی کو مبتلا ہی ہونا پڑے تو شرعاً ابتلا کے وقت کیا کرنا چاہیے اور مبتلا ہونے کے وقت شریعت نے کیا صورت بتلائی ہے لے

اسی وجہ سے قیس بن رزیح مشہور محدث کہتے ہیں:-

کان ابو حنیفۃ اعلم الناس بما لم یکن لہ
امام صاحب ان مسائل کو بھی سب
زیادہ جانتے تھے کہ جن کا وجود نہیں ہوا تھا

اسی وجہ سے امام صاحب نے مجلس تدوین میں ان تمام مسائل پر بحث فرمائی ہے کہ جن کے وقوع کا امکان ہو سکتا تھا آپ کے گرد تلامذہ کا مجمع ہوتا تھا اور آپ جزئیات پیش کیا کرتے اور جواب حاصل کرتے اگر سب کا جواب ایک ہی ہوتا تو مسئلہ اسی وقت قلمبند کر لیا جاتا تھا ورنہ پھر بحث کا سلسلہ جاری رہتا اور جو بھی آخر میں فیصلہ ہوتا وہی بات قرار پا جاتی۔

خدمت کتابت اسد بن عمر یحییٰ بن زکریا بن زائدہ اور امام ابو یوسف کے سپرد بھی اختلافات کے ساتھ بحث کا سلسلہ برابر جاری رہتا تھا کبھی کبھی

لے مفت منہ لے ایضا

ایک ایک مسئلہ پر مہینے گزر جاتے تھے۔ امام صاحب خاموش رہتے اور تقریریں سنا کرتے تھے البتہ کبھی کبھی بیچ میں یہ آیت پڑھ دیا کرتے تھے

فبشر عباد الذین یستمعون

القول ویستمعون احسنہ

آپ میرے ان بندوں کو بشارت

دیتا جو بات سنتے ہیں اور احسن

الآیتہ

جب کلام بہت طویل ہو جاتا تو امام صاحب اپنی تقریر شروع فرماتے تھے اور ایسا محکم فیصلہ فرماتے کہ سب کو تسلیم کرنا پڑتا تھا۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا کہ بعض اراکین اپنی رائے پر قائم رہتے تھے تو اس صورت میں سب کے اقوال قلم بند کر لئے جاتے تھے اس کا بھی التزام تھا کہ جب تک شوری کے خصوصی اراکین جمع نہ ہوں کوئی مسئلہ طے نہ کیا جائے چنانچہ الجواہر المفیہ کے مصنف عافیہ بن زید کے تذکرے میں اسحاق سے روایت کی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد آپس میں کسی مسئلہ پر بحث کرتے ہوتے اور عافیہ موجود نہ ہوتے تو امام صاحب فرماتے کہ ذرا عافیہ کو آنے دو۔ جب وہ آجاتے اور مسئلہ سے اتفاق کرتے تب مسئلہ قلم بند کیا جاتا تھا اور جب کوئی مسئلہ حل ہو جاتا تو فرط مسرت سے سب مل کر لغو تکبیر بلند کرتے تھے۔

تقریباً ۲۲ سال کی مدت میں امام صاحب نے قانون اسلامی کو مدون کر لیا تھا یہ کتابیں کتب فقہ ابی حنیفہ کے نام سے مشہور ہوئیں یہ مجموعہ ۸۳ ہزار دفعات پر مشتمل تھا جس میں سے ۴۸ ہزار مسائل عبادات سے متعلق تھے باقی ۳۵ ہزار مسائل کا تعلق معاملات و عقوبات سے تھا ان ہی مسائل کے ضمن میں دقائق نحو اور حساب بھی مذکور تھے جن کے سمجھنے کے لئے عربیت اور حساب کے ماہر کی ضرورت ہے لہ

اس مجموعہ کی ترتیب اس طرح تھی باب الطہارت ، باب الصلوۃ ، عبادات

لے موفق مسد ۲۵ ۲۶ جامع المسانید ۲۷

کے بعد دوسرے ابواب اور ان کے بعد معاملات اور عقوبات کے ابواب تھے
آخر میں باب المیراث تھا۔ چنانچہ مردہ تمام کتب حنفیہ اسی ترتیب پر آج بھی
موجود ہیں۔

یہ مجموعہ اگرچہ ۱۲۴ھ سے پہلے مرتب ہو چکا تھا مگر بعد میں اس میں اضافے
ہوتے رہے کیونکہ جب امام صاحب کو کوفہ سے بغداد جیل میں منتقل کر دیا گیا تو یہ
سلسلہ برابر جاری رہا امام محمد کا امام صاحب کی مجلس سے تعلق وہیں سے ہوا
ہے۔ اضافہ کے بعد اس مجموعہ کی تعداد ۵۰ لاکھ مسائل ہو گئی تھی۔ حضرت عبداللہ
بن مبارک فرماتے ہیں:-

کتبت کتب ابی حنیفۃ میں نے امام صاحب کی کتابوں کو

غیر مرة کان یقع فیہا متعدد بار لکھا ہے انہیں اضافے بھی

زیادات فاکتبھا ۱۵ ہوئے ہیں ان اضافوں کو بھی لکھا تھا

اس مجموعہ کو امام صاحب کے زمانے ہی میں شہرت حاصل ہو گئی تھی اس کے جس قدر
اجزاء تیار ہو جاتے تھے ہاتھوں ہاتھ چلے جاتے تھے عدالتوں میں قضاۃ نے
سرکاری طور پر ان اجزاء کو رکھوایا تھا۔ جب یہ مجموعہ بالکل تیار ہو گیا تو امام صاحب
نے اپنے تمام شاگردوں کے سامنے ایک تقریر فرمائی

امام صاحب کی تقریر | میرے دل کی مسرتوں کا سارا سرمایہ صرف تم

حزن و غم کے ازالہ کی ضمانت پوشیدہ ہے۔ فقہ (قانون اسلامی) کی زین کس کر
تم لوگوں کے لئے تیار کر چکا ہوں اس کے منہ پر تمہارے لئے لگام بھی چڑھا
چکا ہوں اب تمہارا جس وقت جی چاہے اس پر سوار ہو سکتے ہو میں نے انسا
حال پیدا کر دیا ہے کہ لوگ تمہارے نقش قدم کی جستجو کریں گے اور اسی پر چلیں گے
تمہارے ایک ایک لفظ کو لوگ تلاش کریں گے میں نے گردنوں کو تمہارے لئے جھکا دیا

لے جامع المسانید ۳ ۲۵ ایضاً

اور ہوا کر دیا اب وقت آگیا ہے کہ تم سب لوگ علم کی حفاظت میں میری مدد کرو تم سب میں سے چالیس آدمی ایسے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک عہدہ قضا کی ذمہ داریاں نبھانے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے اور ان میں سے دس آدمی ایسے ہیں جو قاضی نہیں بلکہ ان کے علم بھی بن سکتے ہیں میں تم سب کو اللہ کا واسطہ دیتا ہوں اور علم کا جو کہ تم کو ملے اسکی عظمت و جلالت کا حوالہ دیتا ہوں۔ میری تمنا ہے کہ اس علم کو محکوم ہو نیکی بے عزتی سے بچاتے رہنا اور اگر تم میں سے کسی کو قضا کی ذمہ داریوں میں مبتلا ہونا پڑے تو میں یہ کہے دیتا ہوں کہ ایسی کمزوریوں کا جو لوگوں کی نگاہوں سے پوشیدہ ہوں جان بوجھ کر اپنے فیصلوں میں جو لحاظ کرے گا اس کا فیصلہ جائز نہ ہو گا نہ اس کے لئے خدمت قضا حلال ہے اور نہ اس کی تنخواہ لینا حلال۔ قضا کا عہدہ اس وقت درست ہے جب قاضی کا ظاہر و باطن ایک ہو اسی قضا کی تنخواہ حلال ہے بہر حال ضرورت کو دیکھ کر اس عہدے کی ذمہ داریوں کو تم میں سے جو قبول کرے میں اس کو وصیت کرتا ہوں کہ خدا کی عام مخلوق اور اپنے درمیان روک کی چیزوں مثلاً دربان وغیرہ کو حائل نہ ہونے دینا پانچ وقت کی نماز مسجد میں پڑھنا ہمیشہ لوگوں کی حاجت پوری کرنے کو تیار رہنا۔ امام یعنی مسلمانوں کا امیر اگر مخلوق خدا کیساتھ کسی غلط رویے کو اختیار کرنے لے تو اس امام سے قریب ترین قاضی کا فرض ہو گا کہ اس سے باز پرس کرے لے

امام صاحب کا یہ مدون شرح قانون اس وقت کے تمام علماء اور والیان ریاست کے کام آیا۔ عدالتوں میں سرکاری طور سے اسکو داخل کر لیا گیا۔ یحییٰ بن آدم فرماتے ہیں۔

قضا بہ الخلفاء والائمة و	خلفاء، حکام، ائمہ، امام صاحب
الحکام و مستقر علیہ الامور	کے، مقرر کردہ فقہ کے مطابق
	فیصلہ کیا کرتے تھے بالآخر اسی پر عمل ہو گیا

۱۰ جمادی الثانی ۵۵۰ھ ۲۰ مئی ۱۱۵۵ء

شُرکارتدوین فقہ

۱۔ امام زفر
۲۔ امام مالک بن خول

۱۵۸ھ	امام داؤد طائی	۳
۱۵۹ھ	امام مندل بن علی	۴
۱۶۰ھ	امام نصر بن عبدالکریم	۵
۱۶۸ھ	امام عمرو بن مہیون	۶
۱۶۹ھ	امام حبان بن علی	۷
۱۷۱ھ	امام ابو عصمہ	۸
۱۷۲ھ	امام زہیر بن معاویہ	۹
۱۷۳ھ	امام قاسم بن معین	۱۰
۱۷۴ھ	امام حماد بن الامام اعظم	۱۱
۱۷۶ھ	امام سیاح بن بسطام	۱۲
۱۷۸ھ	امام شریک بن عبداللہ	۱۳
۱۸۰ھ	امام عافیہ بن یزید	۱۴
۱۸۱ھ	امام عبداللہ بن مبارک	۱۵
۱۸۲ھ	امام ابو یوسف	۱۶
۱۸۲ھ	امام محمد بن نوح	۱۷
۱۸۳ھ	امام ہشیم بن بشیر السلی	۱۸
۱۸۴ھ	امام ابوسعید خدری بن زکریا	۱۹
۱۸۶ھ	امام فضیل بن عیاض	۲۰
۱۸۸ھ	امام اسد بن عمرو	۲۱
۱۸۹ھ	امام محمد بن الحسن	۲۲
۱۸۹ھ	امام علی ابن سہر	۲۳

۱۸۹ھ	م	امام یوسف بن خالد	۲۳
۱۹۲ھ	۔	امام عبداللہ بن ادریس	۲۵
۱۹۲ھ	۔	امام فضل بن موسیٰ	۲۶
۱۹۲ھ	۔	امام علی بن زلیخان	۲۷
۱۹۲ھ	۔	امام حفص بن غیاث	۲۸
۱۹۶ھ	۔	امام وکیع بن الجراح	۲۹
۱۹۶ھ	۔	امام ہشام بن یوسف	۳۰
۱۹۸ھ	۔	امام یحییٰ بن سعید القطان	۳۱
۱۹۸ھ	۔	امام شعیب بن اسحاق	۳۲
۱۹۹ھ	۔	امام ابو حفص بن عبدالرحمن	۳۳
۱۹۹ھ	۔	امام ابو مطیع بلخی	۳۴
۱۹۹ھ	۔	امام خالد بن سلیمان	۳۵
۲۰۳ھ	۔	امام عبدالحمید	۳۶
۲۰۴ھ	۔	امام حسن بن زیاد	۳۷
۲۱۲ھ	۔	امام ابو عامر النبیل	۳۸
۲۱۵ھ	۔	امام مکی بن ابراہیم	۳۹
۲۱۵ھ	۔	امام حماد بن ذیل	۴۰

ان حضرات پر مختصراً بھی کچھ لکھنا ایک مستقل تصنیف کو دعوت دینا ہے۔ اسلئے ان کے حالات سے گریز کیا جا رہا ہے ہاں اتنا عرض ہے کہ ان حضرات کی روایات صحاح ستہ میں موجود ہیں۔

کتب فقہ ابی حنیفہ | اس میں شک نہیں کہ فقہ حنفی یا دستور اسلامی کے مؤلف اول امام ابو حنیفہ رح ہی ہیں اور دیگر

لہ امانی الاجار، الجواہر المصیۃ

ائمہ آپ کے خوشہ چیں ہیں اور سب ہی نے آپ کی کتابوں سے استفادہ کیا ہے دور تدوین کے ان آثار علمیہ کے بارے میں علامہ شبلی نے فرمایا ہے :-

غالباً یہ بہت بڑا مجموعہ تھا اور ہزاروں مسائل پر مشتمل تھا۔ تلامذہ عقود الجمان کے مصنف نے کتاب الصیانتہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ امام صاحب نے جس قدر مسائل مدون کئے ان کی تعداد بارہ لاکھ نوے ہزار سے کچھ زیادہ تھی۔ شمس الائمہ کروری نے لکھا ہے یہ مسائل ۶ لاکھ تھے یہ خاص تعداد شاید صحیح نہ ہو لیکن کچھ شبہ نہیں کہ ان کی تعداد لاکھوں سے کم نہ تھی امام محمد کی جو کتابیں آج موجود ہیں ان سے ان کی تصدیق ہو سکتی ہے اے

لیکن افسوس کہ اس مجموعہ کا کیا نام تھا یہ معلوم نہیں ہو سکا، البتہ اقد من کی کتابوں میں امام صاحب کی کتابوں کا ذکر ملتا ہے۔ علامہ کوثری نے لکھا ہے کہ کتاب الرائے، کتاب اختلاف الصحابہ رض، کتاب الجامع، کتاب البیر، کتاب الاوسط، الفقہ الاکبر، العالم والمتعلم، کتاب الرد علی القدریہ، رسالۃ الامام الی عثمان البتی، چند مسکوبات بطور وصایا، امام صاحب کے علمی تحفے ہیں۔ اور امام صاحب کا فقہی مجموعہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے قلم سے آج بھی بعینہ موجود ہے ان کتابوں کا نام جو کتب فقہ ابی حنیفہ کے نام سے موسوم ہیں سطور ذیل میں درج کیا جا رہا ہے

کتب ظاہر الروایۃ

اس میں چھ کتابیں شمار ہوتی ہیں :-

- ۱۔ جامع صغیر۔ اس کتاب میں امام محمد نے امام ابو یوسف کی روایت سے امام صاحب کے تمام مسائل جمع کئے ہیں اس کتاب کے مسائل کی تعداد ۵۳۳ ہے جن میں سے ۱۷۰ مسائل سے امام محمد نے اختلاف بھی کیا ہے اس کتاب کی چالیس شروحات لکھی گئی ہیں۔

۲۔ سیرت النعمان ص ۱۷۱ الجواہر المفیہ ص ۲۷۲ ج ۲

جن میں سے خاص شرع یہ ہیں

- ۱۔ ابواللیث سمرقندی ۲۔ صدر الاسلام بنودی ۳۔ فخر الاسلام علی بنودی ۴۔ شمس الائمہ خسی ۵۔ الصدر الشہید حسام الدین ۶۔ علامہ الاسدیجانی ۷۔ برہان الدین صاحب المہیط ۸۔ ابوبکر رازی ۹۔ علامہ العتابی ۱۰۔ علامہ تہرتاشی ۱۱۔ احمد بن اسماعیل ۱۲۔ علامہ المحبوبی ۱۳۔ ابوالمعین النسفی ۱۴۔ فخر الدین خاں ۱۵۔ بدر الدین عسکر۔ ۱۶۔ صاحب الہدایہ ۱۷۔

جامع صغیر کو محمد بن ساعد اور عیسیٰ بن ابان نے امام محمد سے روایت کیا ہے اس کتاب کی تبویب قاضی ابوطاہر محمد بن محمد الدبوسی نے کی ہے ہندوستان میں مولانا عبدالحق فرنگی محلی کے حاشیہ کیا تہ طبع ہوئی، جامع کبیر۔

یہ کتاب بھی جامع صغیر کی طرح ہے مگر اس میں مسائل زیادہ ہیں اس کتاب میں امام صاحب کے اقوال کے علاوہ امام ابویوسف اور امام زفر کے اقوال بھی موجود ہیں ہر مسئلہ کی دلیل بھی موجود ہے بعد کے فقہاء نے اصول فقہ کے مسائل اسی کتاب سے اخذ کئے ہیں اسی کتاب کے شرائع بھی بہت ہیں مثلاً: ۱۔ قاضی ابو خاروم ۲۔ الامام علی القمی، ۳۔ امام ابوبکر بلخی ۴۔ شیخ ابوبکر رازی جصاص ۵۔ ابوعبداللہ حرجانی ۶۔ ابواللیث سمرقندی ۷۔ الامام المسعودی ۸۔ امام ابوالفضل کرمانی ۹۔ قاضی ابودید الدبوسی ۱۰۔ امام برہان الدین ۱۱۔ شمس الائمہ حلوانی ۱۲۔ الصدر الشہید حسام الدین ۱۳۔ شمس الائمہ خسی ۱۴۔ فخر الاسلام بنودی ۱۵۔ صدر الاسلام بنودی ۱۶۔ قاضی الارسانی ۱۷۔ امام العتابی ۱۸۔ شیخ الاسلام علاؤ الدین سمرقندی

۱۹۔ تاریخ الفقہ

۱۹۔ فخر الدین قاضی خاں ۲۰۔ امام ظہیر الدین ۲۱۔ جمال الدین بھسیری

۲۲۔ صدر الاسلام مجدد الدین ۲۳۔ الامام البیجاوی لہ
اسی جامع کبیر کو طرہ کر ایک نصرانی مسلمان ہو گیا تھا اس نے کہا تھا کہ
جب مسلمانوں کے چھوٹے محمد کا یہ حال ہے تو بڑے محمد کا کیا حال ہوگا۔

۲۔ مبسوط ۱۔

یہ امام محمد کی سب سے پہلی کتاب ہے اصل کے نام سے مشہور ہے اس
میں امام محمد نے ایسے ہزاروں مسائل جمع کئے ہیں جن کا امام صاحب نے
جواب دیا ہے اور وہ مسائل بھی ہیں جن میں امام ابو یوسف اور امام محمد نے
اختلاف کیا ہے۔ اس کتاب میں امام محمد کی یہ عادت ہے کہ پہلے آثار
پھر ان سے ماخوذ مسائل اور آخر میں ابو حنیفہ اور ابن ابی یعلیٰ کا اختلاف
بھی کر کرتے ہیں۔

۳۔ زیادات ۱۔

اس کتاب میں وہ مسائل ہیں جو جامع صغیر اور جامع کبیر میں درج
ہونے سے رہ گئے تھے

۵۔ السیر الصغیر ۱۔

اس کتاب میں حکومت و سیاست اور جہاد کے مسائل ہیں جب
اس کتاب کو امام اوزاعی نے دیکھا تو پسند کیا اور طنز بھی کیا اور کہا
اہل عراق کو سیر سے کیا واسطہ۔ امام محمد نے جب یہ جملہ سنا تو سیر کبیر لکھ ڈالی
۶۔ السیر الکبیر ۱۔

یہ کتاب ۱۶۰ اجزاء پر مشتمل ہے جب امام محمد اس کی تالیف سے فارغ
ہوئے تو خلیفہ وقت اور امام اوزاعی نے اس کتاب کو بہت زیادہ پسند
کیا۔ علامہ ابن القیم نے فرمایا ہے کہ یہ امام محمد کی سب سے آخری کتاب ہے
اعلہ اثن السیر الکبیر سیر کبیر امام محمد کی فقہ میں آخری

آخر تصنیف صنعہ محمد
فی الفقہ لہ

یہ کتابیں مذہب حنفیہ کی اصل ہیں جو تھیں صدی کے آغاز میں ابو الفضل محمد بن احمد مروزی المعروف بحاکم شہید نے کافی کے نام سے ایک کتاب لکھی جس میں کتب ظاہر الروایت کے تمام مسائل جمع کر دیے ہیں، امام سرخسی نے اس کتاب کی ۲ جلدوں میں شرح لکھی جو اب مبسوط کے نام سے مشہور ہے

کتب نوادرات

کتب ظاہر الروایت کے علاوہ امام محمد کی دیگر کتب فقہ و نوادرات کہتے ہیں۔ اس میں کیسانیات، جرجانیات، ہارونیات، امالی امام محمد نوادر ابن رستم وغیرہ داخل ہیں۔ ان کے علاوہ حدیث وفقہ میں حضرات صاحبین کی متعدد کتابیں مثلاً کتاب الآثار، کتاب البیع، اختلاف ابی حنیفہ و ابن ابی لیلیٰ، الرد علی سیر الاوزائی، کتاب الآثار امام ابو یوسف، موطا امام محمد وغیرہ داخل ہیں۔

لے الطرق الحکمیہ ص ۱۲ اس کتاب کو میں نے مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں مطالعہ کیا ہے یہ عبارت اسی مطالعہ کی یادگار ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب ششم

اجتهاد اور تقلید

ماخذ و حوالہ جات

- ۱- جیح الفوائد از علامہ ابن اثیر حذری
- ۲- نور الانوار از ملا جیون
- ۳- تفسیر مظہری از علامہ قاضی ثناء اللہ بانی پتی
- ۴- فقہ الاسلام از علامہ الخطیب حسین احمد مصری
- ۵- فتح القدر از امام ابن ہمام
- ۶- عقد الجید از حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی
- ۷- حجة اللہ بالہ " " " " " "
- ۸- ترجمان السنۃ از مولانا بدر عالم میرٹھی
- ۹- سہ روزہ مدینہ بجنور
- ۱۰- معارف اعظم گڑھ
- ۱۱- ترجمان القرآن از مولانا آزاد
- ۱۲- رد المحتار از علامہ ابن عابدین
- ۱۳- اوشحۃ الجید از علامہ شوق نیوی۔

اجتہاد اور تقلید

اسلام میں اجتہاد کی ابتدا پر آنحضرت صلیم کے وقت سے ہے لہذا اجتہاد کو امر محدث یا بدعت نہیں کہا جاسکتا۔ کتاب اللہ اور احادیث نبویہ اس پر شاہد ہیں اور خود آنحضرت صلیم اور حضرات صحابہ کا اجتہاد کرنا ثابت ہے چنانچہ ۱۔

۱۔ جناب رسول اللہ صلیم نے جب حضرت معاذ بن جبل کو یمن کا حاکم مقرر فرما کر بھیجا تو دریافت کیا اے معاذ! تم کس طرح فیصلے کرو گے عرض کیا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلیم سے اور پھر اجتہاد کروں گا۔

اجتہاد فیہ بروائی پھر میں اس میں اپنی رائے

سے اجتہاد کروں گا۔

آپ نے حضرت معاذ بن جبل کی تصویب فرمائی۔ اس واقعہ سے یہ بھی ثابت ہے کہ اجتہاد کا حق اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب کسی مسئلہ میں نقص موجود نہ ہوں

۲۔ ایک عورت خضمیہ قبیلے سے تعلق رکھتی تھی وہ آنحضرت صلیم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا میرا باپ بوڑھا ہے اور اس کے اوپر حج فرض ہو گیا لیکن وہ اس کی ادائیگی پر قادر نہیں کیا میں اس کی طرف سے حج بدل کر سکتی ہوں آپ نے ارشاد فرمایا:-

تیرا کیا خیال ہے اگر میرے باپ پر کسی کا قرض ہو اور تو اس کو ادا

اسرا بیت لو کان علی ابیک
دین نقضیتہ اما کان

يجزىك فقلت بله فقال
 عليه السلام فدين الله
 احق بالقضاء الحديث
 كردے تو کیا تیری ادائیگی کافی
 ہوگی، اس نے کہا بیشک اپنے
 فرمایا اللہ کا قرض بطریق اولیٰ
 ادا ہو جائے گا۔

اس واقعہ میں حضور صلعم نے حج کو حقوق مالیہ پر قیاس کیا ہے
 ۳۔ ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن مسعود رض سے دریافت کیا گیا، ایک عورت
 کا نکاح ایک شخص سے بلا مہر کے ہو گیا اور قبل دخول اس کے شوہر کا انتقال
 ہو گیا کیا اس عورت کے لئے مہر ہے؟ حضرت ابن مسعود نے ایک ماہ کے
 بعد ارشاد فرمایا:-

لہا مہر مثلہا
 اس کے لئے مہر مثل ہے
 ان تصریحات اور نصوص سے ثابت ہے کہ اجتہاد دین میں امر محدث
 نہیں ہے حضرات صحابہ رض افرادى اور اجتماعى طور پر مسائل کو حل کرتے
 رہتے تھے مگر یہ اسی وقت ہوتا تھا جب کوئی آیت یا حدیث سے مسئلہ کا جواب
 نہ دیا جاسکتا ہو یعنی نصوص شرعیہ موجود نہ ہوں تب نصوص شرعیہ کی علت کے
 تحت جواب دیا جاتا تھا اسی فصل کو حنفیہ قیاس یا اجتہاد کہتے ہیں:-
 القیاس فی اللغة التقدير
 فی الشرع تقدير الفرع
 بالاصل فی المحل والعلة
 قیاس لغت میں اندازے کو کہتے
 ہیں اور شرعیہ میں فرع کو اصل
 پر اور حکم کو علت پر اندازہ کرنے
 کو کہتے ہیں۔

امام صاحب کا اس معاملہ میں یہی مسلک ہے وہ حتی الامکان حدیث اور
 آثار صحابہ رض کو نظر انداز نہیں کرتے، ارشاد فرماتے ہیں:-
 انہ کو اقول بخیر رسول الله
 میرا قول حدیث رسول اور آثار صحابہ

لہ جمع الصائد لہ لورالافار

صلح و قول الصحابہ و نقل کے مقابلہ میں ترک کروادارلن
انہما مال اذہم للحدیث سے یہ بھی منقول ہے جب حدیث
فہم مذہبہا ہے صحیح ہو تو وہ میرا مذہب ہے

چنانچہ اجتہادی مسائل میں قولِ صلیبی تیار کے مقابلہ میں مقدم ہے
امام صاحب کا ارشاد ہے کہ کسی اہم معاملہ میں صحابی کا فتویٰ محض اپنی رائے پر
نہیں ہو سکتا بلکہ اس کو مشکوٰۃ نبوت سے روشنی حاصل ہوگی جیسے نید بن
ارقم کا اپنی ام ولد کے ہاتھ اُدھار غلام بیٹا اہد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اس بیٹ
کو ناجائز قرار دینا، جمعہ کے لئے اذان ثنائی جس کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے شروع
کیا وغیرہ یہی مسلک امام مالک کا ہے اور امام شافعی صاحب کا بھی مسلک
قدیم یہی ہے حنفیہ میں سے صرف علامہ کرمی نے اختلاف کیا ہے۔ الحاصل
اجتہاد کا اسلام نے دروازہ بند نہیں کیا بلکہ اس لئے اجتہاد کی اجازت
دی ہے۔ اں اس کے لئے کچھ شرائط مقرر کر دیئے ہیں کون اجتہاد کر سکتا
ہے؟ اور کس وقت اجتہاد کرنا چاہیے۔ ان چیزوں کو ہم آئندہ سطور میں بیان
کر رہے ہیں۔

تقلید کی ابتداء | یہ بھی عجیب بات ہے کہ آج مغرب زہ طبقہ اور کچھ آزاد
روش حضرات کے نزدیک تقلید ایک رترین عیب
شمار کیا جاتا ہے، حالانکہ تقلید ہر ایک کے ساتھ سایہ کی طرح لگی ہوئی ہے
ہم دیکھتے ہیں کہ ہر چھوٹا بڑے کی اور محکوم حاکم کی تقلید کرتا ہے اگر جمع سے شام
تک اور سیدائش سے وفات تک کی زندگی اٹھا کر دیکھ لی جائے تو کوئی فرق تقلید
سے خالی دکھائی نہ دینگا ہر آدمی جبراً و قہراً یا رغبتاً اس کو اختیار کئے ہوئے
ہے معصوم بچے بھی اس سے خالی نہیں اور جو اعتراض کرتے ہیں وہ بھی اس
سے پاک نہیں پھر یہ معلوم کیوں اس کے مخالف ہیں۔

اے منبری صلا ۲۷ لکھ نفاذ اسلام صفحہ ۲۵ ج ۱

یہ بھی عقل کا دیوالیہ پن ہے کہ ہر کام میں تو تقلید اور دین و آخرت کے معاملہ میں آزادی۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی تقلید نہیں کی حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقلید نہیں کی یا ”ہر کہ آمد منزل نو ساخت“ کا معاملہ رہا ہے؟ اگر یہ حقیقت ہے تو آج متقدمین اور اسلاف کی تقلید سے کیوں انحراف ہے؟ کہا جاتا ہے اندھی تقلید کی مخالفت ہے، معلوم نہیں وہ اندھی تقلید ہے کیا اور کون اس کا داعی ہے اور کون اسکی تبلیغ کرتا ہے؟

ہم یہ بھی دیکھتے اور سنتے رہتے ہیں کہ کبھی کبھی ملک کے مختلف گوشوں سے یہ آوازیں آتی ہیں کہ تجدید ہونا چاہیے اسلام کے قوانین میں لچک پیدا کرنی چاہئے ہم اس کا مطلب سمجھنے سے قاصر ہیں کہ دین میں تجدید اور لچک کا کیا مطلب ہے۔ اسلام میں جس قدر قوانین ہیں اور ہر شعبہ میں جس قدر رخصت ہے وہ شارع علیہ السلام کی مقرر کردہ ہے اب مزید لچک سے مراد کیا ہے یہ تجدید نہیں تبدیلی ہے اور اس کا حق کسی کو نہیں ہے یا درہے دین کا نشا لوگوں کو اپنے مطابق بنانا ہے۔ لوگوں اور حالات کے مطابق بننا نہیں ہے اگر ایسا ہو جائے تو پھر دین لوگوں کی خواہشات کا مجموعہ ہو جائیگا یہ ایک بات تھی جو عرض کر دی در نہ مناظرہ یا چڑانا مقصود نہیں ہے بسداد دوسری طرف رجوع کیا جاتا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں تو مسلمان آپ ہی کو دریافت کیا کرتے لیکن آپ کے بعد حل مسائل اور جوابات کا مرجع حضرات صحابہؓ بنے جو صحابی جہاں پہنچا وہ وہیں کا مرجع یا مقتدا بن گیا۔ ان کے بعد تابعین کا وقت آیا چنانچہ امام ابوحنیفہؒ میں کوفہ میں، ۹۵ھ میں امام مالک مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے، ان کے بعد دیگر مجتہدین پیدا ہوئے مثلاً ۱۵۰ھ میں امام شافعیؒ متبرکہ نمرہ میں (امام شافعی امام ابو یوسف اور امام محمد کے شاگرد ہیں) بغداد میں پیدا

ہوئے۔ اور ان کے بعد امام احمد ہوئے۔ یہ چاروں حضرات وہ ہیں کہ جن کا مسلک اب تک زندہ ہے ان ہی چاروں کے مسلک حق پر اجماع ہو چکا ہے۔
 ان حضرات کا طریق کار وہی تھا جو ان سے پہلے حضرات کا تھا عوام الناس میں جو بھی جس کا معتقد تھا اسی کے مجتہدات پر عمل کرتا تھا لیکن مسئلہ کے بعد لوگوں میں ہوائے نفس کا غلبہ ہوا۔ ہر ایک آزاد تھا نرمی اور سہولت کو پسند کرتا تھا یہی حال عدالتوں میں تھا۔ ایک عدالت میں ایک ہی معاملہ میں کچھ فیصلہ ہے تو دوسری عدالت میں اسی معاملہ میں خلاف ہوتا تھا لہذا مسئلہ کے قریب رجوع میں اس آزاد روشی کو ختم کیا گیا اور اس پر اجماع ہو گیا کہ ائمہ اربعہ میں سے جو جس کا معتقد ہے اسی کے مجتہدات پر عمل کرے۔

ان عقد الاجماع علی عدم العمل بالمدائح والمخالفة من الاثمة الاصابة له یعنی اس پر اجماع ہو گیا کہ ائمہ اربعہ کے مذہب کے علاوہ کسی بھی مسلک پر عمل نہ کیا جائے۔

حافظ ابن حجر مکی نے بھی یہی فرمایا ہے کہ موجودہ زمانہ میں ائمہ اربعہ کے علاوہ کسی مسلک پر عمل نہ کیا جائے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی تحریر فرماتے ہیں:-

جان لینا چاہیے کہ ان مذاہب کے اجتہاد میں ایک عظیم اثران مصلحت اور ان کے چھوڑنے میں ایک بڑا سادہ ہے، ہم اس کو دلائل سے ثابت کریں گے

امت نے اتفاق کیا ہے کہ وہ معرفت شریعت میں سلف پر اعتماد کرینگے چنانچہ تابعین نے صحابہ رضی اللہ عنہم پر اور تبع تابعین نے تابعین پر اور اسی طرح ہر طبقہ کے علماء نے اپنے سے پہلوں پر اعتماد کیا ہے اور عقل اس کی تحسین پر دال ہے اس لئے کہ شریعت نقل اور استنباط

لہ نسخ القدیر۔

سے معلوم ہوئی ہے اور نقل بغیر اس کے قائم نہیں رہ سکتی کہ ہر طبقہ
 لئے اپنے پہلوں سے اتصال کے ساتھ لپتا رہے اور استنباط میں
 بھی مذاہب متقدمین کا علم ضروری ہے تاکہ ان کے اقوال سے
 باہر نکل کر اجماع نہ ٹوڑ دے اور یہ بھی ضروری ہے کہ مذاہب متقدمین
 پر اپنا قول مبنی کرے اور اس استنباط میں گزشتہ لوگوں کی
 مدد لے کیونکہ تمام فنون مثلاً صرف، نحو، طب، شعر، آہن گری،
 بڑھی گیری اور ریختگری کسی کو ان میں سے فن اس وقت تک
 نہ آیا جب تک ماہر فن کے ساتھ نہ رہا، اس کے علاوہ نادرو
 بعید ہے ایسا بھی نہیں ہوا۔ اگرچہ عقلاً ممکن ہے

جب سلف کے اقوال پر اعتماد کرنا متعین ہے اور ضروری ہے
 کہ ان کے وہ اقوال جن پر اعتماد کیا گیا ہے سند صحیح سے مروی ہیں
 یا مشہور کتابوں میں مدون موجود ہیں۔ نیز یہ بھی ضروری ہے کہ ان
 اقوال کو زیر بحث لایا بھی گیا ہو کہ اس کے محتملات کے رائج کو
 بیان کر دیا گیا ہو اور بعض مواقع میں عموم کی تخصیص اور مطلق کی
 قید کی گئی ہو۔

اس کے بعد حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں :-

آخری دہائیوں میں مذاہب اربعہ کے سوا کوئی ایسا مذہب نہیں۔

ہاں بمشکل مذہب امامیہ اور زیدیہ کو کہا جاسکتا ہے مگر وہ بھی

اہل بدعت ہیں اور ان کے اقوال پر اعتماد جائز نہیں

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سواد اعظم بڑی جماعت

کی اتباع کرو، اور چونکہ سب مذاہب ان چار کے علاوہ مفقود

ہو گئے ہیں تو ان مذاہب کا اتباع سواد اعظم کا اتباع اور

ان سے باہر نکلنا سواد اعظم سے باہر نکلنا ہے لہ

حضرت شاہ صاحب نے حجۃ اللہ البالغہ میں تحریر فرمایا ہے :-
 تمام امت محمدیہ یا اس کے متعدد حضرات کا اس پر آج تک اجماع رہا
 ہے کہ ان مذاہب اربعہ مقدمہ کی تقلید درست ہے اور اس میں بہت
 سے مصالح ہیں خصوصاً اس زمانہ میں لوگوں کی ہمتیں بہت فاجر
 ہو گئیں اور رگ دپے میں ہوائے نفسانی سرایت کر گئی ہے اور
 ہر شخص اپنی رائے پر نازاں ہے۔ مگر ابن حزم کا قول کہ تقلید حرام
 ہے غلط ہے لے

مدعی الاجتہاد فی هذا اس زمانہ میں اجتہاد کا دعویٰ
 العہد مردود لہ کرنے والا مردود ہے۔

غرضیکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ تقلید کے علاوہ چارہ کار نہیں ہے اور
 یہ بات مسئلہ میں طے پا گئی تھی، لیکن کچھ حضرات ایسے بھی ہوئے جنہوں
 نے تقلید کے قسارہ کو اتار پھینکا اور آزاد روشی کی تبلیغ شروع کر دی۔

۱۸۸۲ء میں ابن حزم پیدا ہوئے
آزاد روشی اور ابن حزم یہ پہلے شافعی تھے پھر بعد میں داؤد

ظاہری کے مقلد ہو گئے۔ دیے بہت بڑے محدث اور عالم ہیں غور علم نے
 انکو تقلید سے ہر نکال دیا اور خود صاحب مسلک بن جائے اورائمہ مجتہدین
 پر سخت قسم کی تنقیدیں کرنے لگے علامہ ذہبی نے تحریر فرمایا ہے

روایت لاب من الاشیۃ کلام میں ائمہ کا ادب
 فی الخطاب کہ نہیں ملحوظ رکھتے۔

لیکن مصر اور مشرق وسطیٰ کے ممالک میں اور آزاد روش حضرات کے
 درمیان ان کی مقبولیت بڑھ رہی ہے کیونکہ یہ ائمہ پر سخت تنقید کرتے ہیں
 اور یہی چیز آج کل کے مزاج کے مطابق ہے اور اس پر خوشی ہوتی ہے۔ مگر
 لے ترجمان السنۃ ملاح ۱ لے رد المحتار لے ترجمان السنۃ لے ادھتہ البجید

ابن خلیکان لکھتا ہے :-

اسلام میں حجاج بن یوسف کی تلوار اور ابن حزم کی سی تیز زبانی
کسی کو حاصل نہیں ہوئی ہے

میری رائے یہ ہے کہ لوگوں کو محض آزاد روشنی کی وجہ سے ابن حزم کے بارے میں ضرورت سے زیادہ خوش فہمی ہے حالانکہ خود ابن حزم کی اپنے بارے میں یہ رائے تھی۔

ولقد اصابتني علة شديداً
 على ربوفي الطحال شديداً
 فولد ذلك عليّ اضيق الخلق
 وقلة الصبر والتزق امراً
 حاسبت نفسي فيه فانكوت
 تبدل خلقي واشتد عجبی
 من مفارقتي لطبیعی

اہلی طبیعت سے کس قدر دور ہو گیا ہوں۔

اس پر ایک لطیف معلوم ہو۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ ابن حزم اپنی
جلالت قدر کے باوجود امام ترمذی جیسے شخص سے بالکل نا آشنا ہیں۔
جب ان کے سامنے امام ترمذی کا تذکرہ ہوا تو کہنے لگے وہ کون ہیں ہلک
مقبول شخص ہیں، چنانچہ حافظ ذہبی نے اس پر گرفت کی۔ عرطکہ شکرہ
کے اجماع کو ابن حزم نے پائمال کرنے کی کوشش کی لیکن یہ کوشش بالآخر
نابت و مہوئی

له ترجمان السنه ۲۷ ك ه ايضا ۲۸ ك ه ايضا

امام ابن تیمیہ | ابن حزم کے بعد انہیں کے نقش قدم پر چلنے والے
 امام ابن تیمیہ ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ یہ بہت بڑے
 عالم ہیں اور دنیا پر ان کی علمیت کا سکہ جا ہوا ہے خصوصاً مصر و عرب تو ان
 کا شیدائی ہے اور ہم بھی ان کی علمی بندیوں کے سامنے سرنگوں ہیں ان
 کا اخلاص اور ان کی خدمات جس قدر ہیں وہ ستائش سے بالاتر ہیں لیکن
 ابن بطوطہ نے ان کی بہت زیادہ مدح سرائی کرنے کے باوجود تحفۃ النظار
 میں لکھ دیا ہے

الا ان فی عقلہ شیئاً لہ مگر ان کی عقل میں کچھ کمی ہے

علامہ صلاح الدین خلیل نے تحریر فرمایا ہے

علمہ متسع حدّاً الی ابن تیمیہ کا علم بہت وسیع ہے لیکن

الغایۃ وعقلہ ناقص لہ عقل ناقص ہے

علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں تحریر فرمایا ہے :-

علمہ اکبر من عقلہ لہ ان کا علم ان کی عقل سے بڑا ہے

اور عقل کا کمال یہ ہے کہ وہ علم کے تابع رہے لیکن اگر عقل کو آزاد چھوڑ دیا جائے
 تو پھر آدمی دیوانگی کی منزل میں داخل ہو جاتا ہے۔

علامہ ابن تیمیہ کے بعد ان کے شاگرد رشید ابن قیم نے بھی اسی آزاد
 روش کو اختیار کیا ان کے مشفق حافظ ذہبی نے بیان فرمایا ہے :-

لکنہ معجب براۃ و ابن قیم خود پسند اور سوئے فہم

فی العقل لہ

اگر کوئی اس کی دلیل طلب کرے تو ہم کہیں گے زاد المعاد کو پڑھ لیا جائے

ہم نے اس کا ترجمہ بھی کیا ہے اور اس پر حاشیہ بھی لکھا ہے۔ لیکن یہ بھی
 نا انصافی اور احسان فراموشی ہوگی کہ ان کے بھر علمی اور خدمات علمی کا اعتراف

لہ اذنہ لہ ایضاً لہ ایضاً لہ ایضاً

نہ کیا جائے ان کی تصانیف سے بہت فائدہ پہونچا ہے اور اس میں بھی شک نہیں ہے کہ یہ آزادانہ رائے رکھتے ہیں اور اس کا تعلق اس زمانے اور ماحول سے ہے اس وقت کے تاریخی حالات جس قدر اترتھے ایسے حالات میں عام طور سے آدمی ایسا ہی ہو جاتا ہے۔

آزادروشی کے اثرات | ان کے بعد بارہویں صدی ہجری کا زمانہ آیا تو عبدالوہاب نجدی پیدا ہوئے وہ فقہ میں اگرچہ امام احمد کے مقلد ہیں، لیکن سب معاملات میں نہیں۔ ان کی بھی مخالفت کر دیتے ہیں۔ ایسے ہی علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم کے بھی بہت معتقد ہیں لیکن کہیں کہیں اس پر بھی قائم نہیں رہتے ان کی وفات ۷۲۸ھ میں ہوئی غلط اجتہاد کی بنیاد پر انہوں نے حجاز کی سر زمین پر جو کارنامہ انجام دیا اور ان کی تقلید میں حجاز میں آج کل جو کچھ ہو رہا ہے ہم اس کو علمی اور اسلامی نقطہ نظر سے مستحسن قرار نہیں دے سکتے۔ ۷۲۸ھ کے بعد آزادروشی کی و بار نجد سے چل کر ہندوستان میں بھی آگئی جس نے ایک خاص طبقہ کو جنم دیا ہندوستان آزاد ہونے کے بعد یہاں کی پارلیمنٹ نے ایک دستور بنایا ہے کہ وہ ملک میں ایک دن کو ڈرافٹ کرنے کی مجاز ہے چنانچہ ۱۹۵۵ء میں یہاں کے وزیر قانون نے اس کا اعلان کیا اور اس کے بعد ۱۹۶۳ء میں چار خوشامدیوں نے حکومت سے سفارش کی کہ وہ مسلم پرسنل لا کا جائزہ لینے کے لئے ایک کمیٹی بنائے جو مسلم پرسنل لا میں ترمیم کرے۔ جنوری ۱۹۶۶ء میں محمد علی کریم جھاگلہ نے ایک بیان میں کہا۔

یہ بات قرین عقل نہیں ہے کہ مسلم پرسنل لا، اسامہ مقدس اور قابل احترام ہے کہ اس میں ہرگز ترمیم و تبدیلی نہ کی جائے مسلم پرسنل لا میں جو تبدیلیاں سماجی انصاف کے نقطہ نظر سے ہوں ان کو عمل میں لانے کے لئے ہندوستانی پارلیمنٹ پوری طرح بااختیار ہے۔

راقم الحروف نے جھاگلہ جی کے اس فرمان کا جواب ۲۱ جنوری ۱۹۶۷ء کے مدینہ کے ریڈنگ آرٹیکل میں نہایت تفصیل سے دیا ہے۔ حالات کو بڑھنے والے جانتے ہیں کہ ان کا کیا انجام ہوا۔ آج وہ معدوم ہو چکے ہیں جو بھی وین محمدی پر ہاتھ ڈالے گا یا جو بھی ملٹ کو نقصان پہونچائے گا وہ صفحہ ہستی سے ذلت کے ساتھ مٹا دیا جائیگا۔

اس کے علاوہ ہندوستان میں سرکاری مسلمان اور وہ لوگ جو امریکہ اور یورپ کے دورے کر آئے ہیں اور بہت سے جدید علماء اور نئی روشنی کے پروانے ہیں اسی چیز کے داعی ہیں کہ اجتہاد کا دروازہ بند نہیں ہونا چاہیے اور ہر آدمی کو اس کا اختیار دینا چاہیے۔ ایسے حضرات کی خدمت میں ہم حضرت مولانا ابوالکلام آزاد اور ڈاکٹر مصطفیٰ احمد قاسمی کا ارشاد پیش کرتے ہیں۔

ماضی میں انفرادی اجتہاد کی ضرورت تھی لیکن اب
ڈاکٹر مصطفیٰ احمد وہ سخت خطرناک بن چکا ہے جو تھی مدی بحری

میں جن باتوں کے اندیشہ کی بنا پر اجتہاد کا دروازہ فقہائے مذاہب نے بند کر دیا تھا وہ اب بالکل متیقن اور قطعی بن گیا ہے۔ دین سے سودا بازی کرنے والوں کی تعداد معتد بہ ہے اور ان میں سے علم اور تقریر و تحریر کی قوت میں علمائے صالحین اور اتقیا سے بڑھ کر ہیں۔ جامع انہر کے فضلاء نے ایسی کتابیں اور فتاویٰ شائع کئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنا قلم دشمنان اسلام کے ہاتھوں گروی رکھ دیا ہے اور وہ اسلام کی بنیادیں اس طرح ڈھا دینا چاہتے ہیں کہ جس طرح دشمن بھی نہیں ڈھا سکتے۔ اس قسم کے لوگوں کا دین سے کیا تعلق ہو سکتا ہے؟ تو منافق اور سازشی قسم کے لوگ ہیں جو اجتہاد اور آزادی رائے اور حریت فکر کے پردے میں دین کے ساتھ خیانت

اور مذاق کر رہے ہیں اور اس سازش اور خانت کا ان کو بڑا معاونہ
مل رہا ہے اور خدا کی لعنت سے بے پرواہ ہو کر بڑے بڑے دیوی
منافع حاصل کر رہے ہیں اے

حضرت مولانا آزاد کا ارشاد

اختیار کیا ہے کہ زمانہ حال کے اصول علم و ترقی قرآن سے ثابت کئے جائیں یا جدید تحقیقات علمیہ کا اس سے استنباط کیا جائے گو یا قرآن صرف اس لئے نازل ہوا ہے کہ جو بات کو پرنسپل اور نیوٹن یا ڈارون اور وٹس نے بغیر کسی الہامی کتاب کے فلسفیانہ اندیشوں سے دریافت کر لی ہے اسے چند صدی پہلے مہموں کی طرح دنیا کے کانوں تک پہنچا دے اور پھر بھی وہ دنیا کی سمجھ میں نہ آئے، یہاں تک کہ موجودہ زمانے کے مفسر پیدائشوں اور وہ تیرہ سو برس پہلے کے معنی حل فرمائیں۔ یقیناً یہ طریق تفسیر بھی ٹھیک ٹھیک تفسیر بالرائے ہے لہ

[illegible]

۱۷ مہارت اعظم گڑھ دسمبر ۱۹۶۷ء ۱۸ ترجمان القرآن ص ۱۷

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بافتہ

فقہ حنفی

یا

دستور اسلامی

کے

چند نمونے

ماخذ و حوالہ جات

- ۱۔ فتح القدیر از امام ابن ہمام ۱۷۔ مدینہ مدرسہ اخبار بجنور
- ۲۔ در مختار از علامہ علاؤ الدین ۱۸۔ مکتوبات از شیخ الاسلام
- ۳۔ واری از علامہ طبری ۱۹۔ اسلام کا اقتصادی از مجاہد ملت مولانا
- ۴۔ احکام سلطانیہ از ابوالحسن مصری نظام حفظ الرحمن
- ۵۔ رد المحتار از علامہ ابن عابین ۲۰۔ اجزائے مسالک از شیخ الحدیث
- ۶۔ ہدایہ از علامہ کمال الدین مولانا زکریا صاحب
- ۷۔ عقد المجید از شاہ ولی اللہ ۲۱۔ تنسیق از علامہ سنبلی
- ۸۔ مسند امام اعظم از علامہ حصکلی ۲۲۔ حجة الاسلام ابوالغفر از شاہ ولی اللہ
- ۹۔ عالمگیری۔ مختلف صولت حکم و لکیر ۲۳۔ قرطبی شریف از امام ترمذی
- ۱۰۔ ہدایۃ المجتہد از ابن رشد ۲۴۔ البشایہ از علامہ عینی
- ۱۱۔ عقود الجوامہ ۲۵۔ عورت اسلامی از مولانا جلال الدین
- ۱۲۔ سیرت النعمان از علامہ شبلی معاشرے میں عمری
- ۱۳۔ الاشباہ والنظائر از ابن نجیم ۲۶۔ العنایہ از علامہ اکمل الدین صاحب
- ۱۴۔ مجمع الانہر از علامہ تفتازانی ۲۷۔ کتاب النہج از امام محمد
- ۱۵۔ شرح عقائد از علامہ نسفی ۲۸۔ البدائع از علامہ کاشانی
- ۱۶۔ الرد علی سیر الادنیٰ از امام ابویوسف ۲۹۔ فقہ اکبر از ملا علی قاری

سیاسیات

دستور اسلامی یا فقہ حنفی کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں اقوام عالم کے مزاج کی رعایت موجود ہے۔ حالات اور ضروریات کی وجہ سے انسانی زندگیوں میں جو نشیب و فراز پیدا ہوتے رہتے ہیں ان کا پورے طور سے خیال رکھا گیا ہے یہ بات دوسرے ائمہ کے فقہ میں بہت کم نظر آئے گی۔ یہی وجہ ہے کہ حنفی فقہ ہمیشہ سے دنیا کی بیشتر آبادی کا مسلک رہا ہے اور ہے

الحنفية خلق المومنين كل سلاوة في حنفية

وجہ دراصل اس کی یہ ہے کہ جو دستور فطری ضروریات اور تقاضوں سے جلد ہم آہنگ ہو جاتا ہے وہی دنیا میں شائع ہوتا ہے اور باقی رہتا ہے اس کو انسان الفاظ میں اس طرح کہہ لیجئے فطری تقاضے اور ضروریات جب مدون دستور کی شکل میں آجاتے ہیں وہی دیر پا ہوتے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

إِنَّمَا الْوَلَدُ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ

فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يَنْصَرَانِهِ

أَوْ يُمَجِّسَانِهِ

بچہ فطرت اسلامی پر پیدا ہوتا ہے

مگر باپ ہی اس کو یہودی

نصرانی مجوسی بنا دیتے ہیں۔

اسلام کے سوا کسی بھی مذہب کو اختیار کرنے یا کوئی سا طریقہ زندگی اختیار کرنے کے لئے وقوع فعل علی المفعول کی ضرورت ہے۔ اسلام فعل لازم ہے جو فاعل سے خود بخود صادر ہوتا ہے بشرطیکہ اس کو نقطہ اصلیت سے نہ ہٹایا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ دنیا کے بیشتر مذاہب موجودہ سائنسی مارتقار

مقرر کئے ہیں وہ یہ ہیں۔

ان يكون عدلاً عفيفاً عالماً عادلاً، پاکباز، عالم بالسنة

بالسنة وبطريق من كان اپنے سے پہلے حاکموں کے فعلوں

قبله من القضاة اور طریق کار سے واقف ہوئے

اسی کے ساتھ اجتہاد کا بھی اضافہ ہے کیونکہ فہم ناقص کی صورت میں
اولاً تو فیصلہ ممکن ہی نہیں اور اگر ہوگا تو غلط ہوگا۔

ان يكون من اهل الاجتهاد اور اہل اجتہاد بھی ہو

حنفیہ نے حاکم شرعی کے متعلق جو کچھ ارشاد فرمایا ہے وہ کتاب و سنت سے

مستنبط ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ارشاد فرمایا ہے

فاحكم بين الناس بالحق لوگوں کے درمیان انصاف کے

ولا تتبع الهوى (الآین) ساتھ فیصلہ کرو اور اپنی خواہشات

کی پیروی نہ کرو۔

اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت معاذ بن جبل

کو مین کا قاضی مقرر کیا تو ان سے دریافت کیا تمہارے فیصلوں کی کیا نوعیت

ہوگی انہوں نے بالترتیب جواب دیا کہ پہلے کتاب اللہ پھر سنت رسول اللہ

اور پھر اپنی صوابدید پر فیصلے کروں گا۔

حنفی فقہ میں کتاب القاضی کے نام سے مستقل ایک موضوع ہے جس میں

تفصیلی طور پر ان تمام چیزوں کا تذکرہ کیا گیا ہے اور حاکم شرعی کے متعلق تمام

حقوق و شرائط، تقرری و برخاستگی کے تمام قاعدے ذکر کر دیئے گئے ہیں

مگر ہم نے حاکم شرعی کے صریح ایک وصف اجتہاد و تقلید کے متعلق مختصراً

سطور سابقہ میں عرض کیا ہے اس کی وجہ اختیار آج کل کے حالات اور

۱۔ فتح القدیر ج ۲ ۲۔ موجود اصطلاح میں ہندو کے فتاویٰ کو ہائی کورٹ کے

نظارے سے تعبیر کیا جا سکتا ہے۔ ۳۔ فتح القدیر ج ۲ ۴۔

لوگوں کو تجدید و ترمیم فقہ کی طرف میلان اور رغبت ہے اس لئے میری رائے میں یہ بحث امام صاحب کی سیرت و سوانح میں ایک اضافہ نہیں بلکہ ایک ضرورت ہے جس کو پیش کیا جا چکا ہے

شرائط اجتہاد | حاکم شرعی یا امام وقت کے لئے اجتہاد کی بھی شرط ہے اس لئے بلا اجتہاد کے صحیح فیصلے ممکن نہیں

اجتہاد چونکہ ایک بہت بڑی ذمہ داری اور پورے دین کی عمارت کے بقاد تحفظ اور انسانوں کی زندگیوں کے اضطراب و سکون کا تعلق اس سے وابستہ ہے اس لئے علمائے امت نے کتاب و سنت اور ائمہ مجتہدین کی صفات اور خصوصیات پر نظر کرنے کے بعد ان شرائط کو مقرر فرمایا ہے مجتہد کے لئے شرط ہے کہ وہ مسلمان، عاقل، بالغ ہو اور فقیہ النفس

یعنی شدید الفہم ہو۔ لغت عربیہ کا ماہر اور علوم قرآنیہ پر حاوی ہو احادیث کے متن و سند نا سخ و منسوخ اور طریق قیاس کا عالم ہو اور اصطلاحی اعتبار سے عالم بالکتاب سے مراد وہ نہیں جن پر حضرت مولانا ابوالکلام آزاد اور جناب مصطفیٰ احمد زرقا مصری نے تنقید فرمائی ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ جو کتاب الشریعے متعلق تمام طرق اجتہاد سے واقف ہو یعنی عام، خاص، مجمل، منقشر، مؤمل، محکم، متشابه، اشارۃ النص، دلالت النص، اقتضائ النص امر، نہی، حروف مبانی اور ان کے علاوہ علمائے متقدمین کے مسلک پر کافی عبور رکھتا ہو تاکہ ان کے وجوہات فاسدہ یا وجوہات ترجیحہ اس سے پوشیدہ نہ ہوں عالم بالحدیث سے مراد حدیث سے متعلق جتنے علوم ہیں خواہ از قسم سند ہوں یا از قسم متن سب سے پوری طرح واقفیت ہو بلکہ ان چیزوں میں مہارت حاصل ہو اور آیت و حدیث اور اثر صحابی کے معنی لغویہ اور شرعیہ سے پوری طرح باخبر ہو، حاصل یہ ہے کہ:-

لے ر د ا ل م ت ا ر ط ل ا ج ۲

مجتہد ایسا صاحب حدیث ہو کہ اس کو فقہ بھی آتا ہو تا کہ آثار
کے معنی دریافت کر سکے اور ایسا صاحب فقہ ہو کہ اس کو حدیث
کا بھی علم ہو تا کہ منصوص علیہ کی موجودگی میں قیاس کے پیچھے نہ
ہوے اور کہا گیا ہے کہ صاحب نظر اور بصیرت بھی ہو تا کہ اس
کے ذریعہ لوگوں کی عادات سے باخبر رہے۔ کیونکہ بہت سے

احکامات عادات انسانیہ ہی پر مبنی ہیں لہ

ان تمام شرائط کے ساتھ سب سے زیادہ اہم شرط تقویٰ ہے کیونکہ
یہ دین کا معاملہ ہے۔ ہوائے نفس کا اجتہاد میں دخل نہ ہونا چاہیے ورنہ
پھر اس دین حنیف کا حشر بھی وہی ہو سکتا ہے جو اریان سابقہ کا ہوا ہے
اور اسی کی شکایت ڈاکٹر مصطفیٰ احمد زرقار نے کی ہے

حضرت شاہ صاحب کی رائے | اجتہاد کی شرط یہ ہے کہ مجتہد کے
لئے ضروری ہے وہ قرآن و حدیث

جس قدر احکام سے متعلق ہیں جانتا ہو۔ نیز اجتماع کے مواقع، قیاس صحیح
کی شرائط، مقدمات کی صحیح ترتیب، علوم عربیہ سے واقف ہو، علاوہ برائے
ناسخ و منسوخ اور راویوں کے حالات سے بھی باخبر ہو۔ یہ وہی شرائط ہیں
جن کو ہم فقہ حنفی سے نقل کر چکے ہیں

حکومت کے فرائض | امام ابو حنیفہ عن الہشیم عن الحسن عن ابی ذر
روایت فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ

نے ارشاد فرمایا، اے ابو ذر! حکومت ایک امانت ہے اور وہ قیامت کے
دن ایک رسوائی ہے اور شرمندگی ہے مگر اس شخص کے لئے جس نے امانت
اور حکومت کا حق ادا کیا اور جو ذمہ داری اس پر تھی اس سے سبکدوشی حاصل کی۔
اور ایک روایت میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے یوں مروی ہے کہ آپ نے

لہ ہدایہ آخرین کتاب الفاضی لہ عقد البجید مت

فرمایا کہ امارت قیامت کے دن ایک ذلت ہے اور فخر مساری ہے مگر جس نے اس کا حق ادا کیا اور جو ذمہ داری اس پر تھی اس کو ادا کیا، فرمایا، اے ابوذر! ایسا ہوتا ہی کہاں ہے لے

امام ابو حنیفہ نے جو یہ روایت نقل فرمائی ہے اس سے ایک حاکم کے فریضہ پر کس قدر واضح الفاظ میں روشنی پڑ رہی ہے، غالباً اسی وجہ سے امام صاحب نے حکومت کی کرسی کو قبول نہیں کیا تھا اور اسی وجہ سے اپنے وصیت فرمائی تھی کہ اپنے علم کو حکومت کی ذلت سے محفوظ رکھنا، لیکن انہوں نے کہ آج کل لوگوں نے حکومت کو کاٹھن بنا رکھا ہے یہی وجہ ہے کہ فسادات کا تسلسل قائم ہے اور لوگوں کے خون کی ارزانی ہے

حاکم عادل | امام ابو حنیفہ نے ایک حدیث میں روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت کے دن تمام انسانوں میں بلند ترین امام عادل ہوگا۔

دوسری روایت میں فرمایا ہے کہ قاضی تین قسم کے ہیں روان میں سے دوزخی ہیں یعنی وہ قاضی جو فیصلے دیتا ہے لوگوں میں بغیر علم کتاب و سنت کے اور ایک کو دوسرے کا مال ناحق کھلاتا ہے اور وہ قاضی جو اپنے علم کو لپیٹت ڈال دیتا ہے اور ناحق فیصلے دیتا ہے تو یہ ہر دو قسم کے قاضی دوزخی ہیں تیسرا وہ قاضی جو فیصلے دیتا ہے کتاب اللہ کی رو سے تو وہ جنتی ہے لے

اقلیتوں کے ساتھ | اقلیتوں اور ذمیوں کو جو رعایتیں اسلامی حکومت میں حاصل ہیں وہ ان کو اپنی حکومت میں بھی

حاصل نہیں ہوتیں۔ شراب اور سور جو مسلمانوں کے نزدیک مکروہ اور مفسوض ترین اشیاء میں سے ہیں، لیکن اگر کوئی مسلمان اپنے ذمی بھائی کی ان چیزوں کو تلف کر دے تو حاکم اس پر جرمانہ قائم کر دے گا اور مالک کو

لے مسند امام اعظم کتاب الاحکام ص ۲۵ ایضاً

اس کا ڈنڈ لوائے گا۔

من اتلف خمرًا او خنزیرًا
لذی یجب الضمان علی
متلفها سواء کانت متلفاً
مسلماً او ذمیّاً غیر ان
المتلف ان کان ذمیّاً یجب
علیه قیمة الخمر
اگر کسی نے شراب یا سور کو
تلف کر دیا تو اگر یہ چیزیں کسی
ذمی کی تھیں تو تلف کر نوالے
پر ان کا تاوان واجب ہوگا۔
عام اس سے کہ وہ مسلمان ہو یا
ذمی ہو۔ فرق بس اتنا ہے کہ ذمی
ہو تو شراب کے تاوان میں شراب
ہی واجب ہوگی اور مسلمان پر اس کی قیمت واجب ہوگی

یہ ہے اقلیت نوازی۔ حکومت بھی اسلامی، اکثریت بھی مسلمان اور
تلف بھی ان چیزوں کو کیا گیا ہے جن میں مزاج انسانی کے خلاف اثرات
موجود ہیں لیکن چونکہ وہ غیر مسلم اقلیت (ذمی) کی ملک ہیں اس لئے ان کو
ضائع نہیں ہونے دیا جائے گا۔ آج کے جمہوری دور حکومت میں قومی
ہم آہنگی یا جذباتی ہم آہنگی کے پیش نظر اقلیتوں کو قربان ہو جانے کا حکم
دیتے ہیں۔ یہ ہیں ہمارے لیڈر اور قائدین کرام جو جمہوریت کے معنی صرف
اس قدر جانتے ہیں کہ اگر ملک میں کسی خاص فرقہ کو کوئی تکلیف یا شکایت
ہے تو اس کو تنہا آواز بلند کرنے کا حق نہیں ہے بلکہ دوسرے تمام فرقوں کو
ساتھ ملا کر مطالبہ کرنا چاہیے اگر ایسا نہیں کیا گیا تو فرقہ پرستی ہے حالانکہ
کسی ملک کی اقلیت نہ کبھی فرقہ پرست ہوئی ہے اور نہ ہی حقوق اور رفع
شکایات کا مطالبہ فرقہ پرستی نہیں ہے۔ ہدایہ جس کا مرتبہ عالمگیری سے بڑا
ہے اس میں مذکورہ قانون کو اور زیادہ واضح الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

واذا اتلف المسلم خمرًا
اگر کسی مسلمان نے ذمی کی شراب

لہ عالمگیری باب الفص

لذی او حنزیرہ ضمن فان اتلفہا المسلم لم یضمن الخمر لہم کالخل لنا والمختزیر لہم کالشاۃ لنا ونحن امرنا ان نترکہم وسایدینون بالسیف مرفوع لہ

یا سور کا نقصان کر دیا تو اسے
تاوان دینا ہوگا اور اگر یہ چیزیں
کسی مسلمان کی تھیں تو نہیں۔
اس لئے کہ شراب تو ان کے
لئے ایسی ہے جیسے ہمارے
لئے سرکہ اور خنزیر ایسا ہے جیسے
ہمارے لئے بکری اور یہیں حکم

ہے کہ ہم انہیں ان کے دین پر چھوڑ دیں اور تلوار ان کے اوپر سے اٹھالی گئی ہے

یہ ہے غیر مسلم اقلیت کے ساتھ اسلامی دستور کا سلوک کہ اسلامی حکومت کی ذمہ داری میں آنے کے بعد ان کے دین کی حفاظت کا بھی اعلان اور ان کے جان و مال کی حفاظت کا بھی انتظام کیا، ہندوستان میں مسلم اقلیت کے ساتھ ایسا ہی سلوک ہو رہا ہے؟ چین اور روس میں مساجد کی بے حرمتی، امریکہ میں کالوں پر گولیوں کی بارش، آج کل کی تہذیب اور طرز حکومت کی عربان تصویر میں اس کے باوجود اسلامی نظام حکومت کو ناقابل عمل قرار دینا ایک مضحکہ خیز تصور رہے

اسلامی حکومت میں ذی یا غیر مسلم اقلیت کے اموال کی حفاظت

قتل ذمی کے متعلق ادھر عرض کیا جا چکا ہے ان کی جان کی حفاظت کے متعلق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد (جس کی پابندی حضرات خفیہ بہت زیادہ کرتے ہیں) یہ ہے

وما نھم کد ما نھنا و اموالہم کاموالنا

ان کی جائیں اور مال ہماری جانوں اور مال کی طرح محترم ہیں۔

اس کے علاوہ دستورِ حنفی اپنے یہاں آیت مبارکہ

النفس بالنفس جان کے بدلے جان

کو اصولِ کلیہ کے طور پر مانتا ہے۔

چنانچہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ذمی جب دارالاسلام کا شہری بن گیا تو اس کی جان و مال بالکل محفوظ ہو گئے حالانکہ دوسرے ائمہ کے یہاں یہ بات نہیں ہے۔ امام شافعی صاحب فرماتے ہیں

لَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِحَرْبِيٍّ لَّهُ

مسلمان قاتل کو غیر مسلم (حربی) کے

عیوض قتل نہیں کیا جائیگا۔

امام فخر الدین رازی نے مذکورہ حدیث پر بحث کرتے ہوئے حنفی فقہ پر اعتدال سے زیادہ نکتہ چینی کی ہے لیکن امام ابو حنیفہ نے آیت قرآنیہ اور احادیث صحیحہ کی روشنی میں جو فیصلہ کیا ہے وہ زیادہ وسیع ہے۔ امام صاحب کی ایک حدیث ہے :

حضور صلعم نے ایک غیر مسلم ذمی

کے عوض ایک مسلمان کو قتل کروایا

اور فرمایا اپنی ذمہ داری کو پورا کرنے

والوں میں اپنے ذمہ کو پورا کرنے

قتل النبی صلی اللہ علیہ وسلم

مسلمنا بمعاهد فقال انا

احق من ادنی بذمة لہ

کا زیادہ حق دار ہوں۔

اس کے علاوہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں ایسے واقعات ملتے ہیں کہ جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان ہر دو حضرات نے صحابہؓ کے غم و غور سے مسلمان قاتل کو ذمی مقتول کے عیوض قصاصاً قتل کیا ہے۔ ذمیوں کا معاملہ بھی یہ ہے کہ انہوں نے مسلمانوں کے ساتھ شریک ہو کر اہل فارس سے جنگ کی ہے۔ سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کے لشکر میں ایرانیوں سے لڑنے

لے ہدایت المجتہد ص ۲۰ ج ۲ لے مسند امام اعظم حدیث ص ۱۹ لے عقود الجواہر ص ۱۶ ج ۲

کے لئے بہت سے عیسائی ذمی تھے۔ ان ہی دلائل کی روشنی میں علامہ شبلی نے امام رازی کی حکمت چینی پر خوب تبصرہ کیا ہے

لیکن ہم فکر کے ساتھ اس طعنہ کو قبول کرتے ہیں، بے شبہ انصاف اور حق کی حکومت میں شاہ دگدا، مقبول ہرود کا ایک مرتبہ ہے۔ شبہ یہ اسلام کی بڑی نیا ضی ہے کہ اس نے اپنی رعایا کو اپنے برابر سمجھا اسلام کو اس انصاف پر ناز ہو سکتا ہے اور اگر امام رازی کو عار آتی ہے تو آئے خود صحابہ رض کا کیا قول اور کیا عمل تھا حضرت علی رض کا قول ہے "ذمی کا خون ہمارا خون ہے اور ذمی کی دیت ہماری دیت ہے" لہ

ذمیوں کے لئے سہولتیں | امام صاحب نے ذمیوں کے لئے

انہوں نے نیا ضی سے زیادہ کام لیا ہے۔ ذمی ہر قسم کی تجارت میں بالکل آزاد ہیں جس طرح مسلمان سے مال تجارت پر زکوٰۃ وصول کی جاتی ہے اسی طرح ذمیوں سے بھی ٹیکس وصول کیا جائیگا بلکہ اگر حربی بھی دارالاسلام میں تجارت کی عرض سے آئے گا تو اس کے ساتھ بھی وہی سلوک کیا جائیگا جس طرح وہ ہمارے تاجروں کے ساتھ کرتے ہیں۔ اگر وہ مسلمان تاجروں کے ساتھ ظلم کا برتاؤ کرتے ہیں تو ہماری طرف سے ظلم کا برتاؤ نہیں کیا جائیگا جب ذمی اپنے دینی مسائل اور عقائد میں باہم نزاع یا اختلاف کریں تو ان سے تعرض نہ کیا جائے گا، وہ جانیں اور ان کا کام، ان کو اپنے حقوق کا مقدمہ اپنے حاکموں کے پاس لیجانے سے نہ روکا جائے گا۔ ہاں اگر وہ ہماری عدالتوں کی طرف مرافعہ کریں گے تو اس کا فیصلہ دستور اسلامی کی روشنی میں کیا جائے گا۔

ان میں سے جو شخص نقص عہد کرے یا دستور کو ہاتھ میں لے گا تو اسکو

لے سیرت النعمان ص ۱۳۷ ج ۲

(کتاب الخراج)

ہونی چاہیے۔

جزیہ اور خراج | بعض معترضین نے خراج اور جزیہ پر اعتراض کیا ہے اور اس کو اسلام کا ظالمانہ دستور بتلایا ہے لیکن اس کا جواب

کے جہوری دور حکومت میں لوکل سیلف گورنمنٹ اور دوسرے ذرائع سے جو موٹ ٹیکس، شادی ٹیکس، ہاؤس ٹیکس، ٹول ٹیکس اور دوسرے ہزاروں ٹیکس وصول کئے جاتے ہیں وہ کہاں تک حق و انصاف کی حدود میں داخل ہو سکتے ہیں ہاں یہ صحیح ہے کہ اگر ملک اور قوم کو ضرورت پیش آئے تو ملک کے ہر باشندہ کو اس میں حصہ لینا چاہیے اس کو ٹیکس کہہ لیجئے یا جزیہ اور خراج سے موسوم کر لیجئے فرق کچھ نہیں ہے پھر اسی فرق سے اس قدر چسپاں ہونے کی وجہ صرف اپنی ہی کوتاہی فہم ہو سکتی ہے اور بس

جزیہ اور خراج تین امور میں متحد اور تین میں ممتاز ہیں جن میں اتحاد ہے وہ یہ ہیں (۱) دونوں مشرکین سے لئے جاتے ہیں (۲) دونوں مال فتنے ہیں اور فتنے کے مصارف میں خرچ ہوتے ہیں (۳) دونوں سال گزرنے پر وصول کئے جاتے ہیں اس سے قبل نہیں۔ جن امور میں دونوں ایک دوسرے سے ممتاز ہیں وہ یہ ہیں (۱) جزیہ منصوص قرآنی ہے اور خراج مجتہد فیہ (۲) جزیہ کی مقدار شرعاً مقرر ہے (۳) جزیہ کفر کی حالت میں لیا جاتا ہے اور اسلام لانے پر ساقط ہو جاتا ہے، لیکن خراج اسلام لانے پر بھی ساقط نہیں ہوتا۔

شرائط اہل جزیہ | جزیہ جزا سے مشتق ہے یعنی جزائے کفر ہے اس لئے مردوں پر قائم ہوتا ہے۔ جزیہ کے لئے دو

شرط اور ہیں ایک ضروری دوسری غیر ضروری، ضروری میں چھ امور داخل ہیں (۱) کتاب اللہ پر طعن یا اس کی تحریف کے مرتکب نہ ہوں (۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین و تکذیب نہ کریں (۳) اسلام کی مذمت اور اس پر اعتراض

نہ کریں (۴) مسلمہ عورت سے زنا نہ کریں (۵) کسی مسلمان کو نہ درغلائیں (۶) اہل حرب کی اعانت نہ کریں۔ ان چھ شرطوں میں سے صرف چار شرطیں امام صاحب کے نزدیک ایسی ہیں جن سے عہد ذمہ ساقط ہو جائیگا لیکن وہ شرطیں جن کو ہم پیشتر ذکر کر چکے ہیں مختلف فیہ ہیں

غیر ضروری شرطیں بھی چھ ہیں (۱) لباس میں فرق ہوگا یعنی زنا و غیرہ کے ذریعہ (۲) اپنی عمارتیں مسلمانوں سے بلند نہ کریں (۳) اپنی کتابوں کی آواز مسلمانوں کو نہ سنائیں (۴) اعلانیہ شراب نوشی نہ کریں (۵) اپنے مردوں کو خاموشی سے دفن کر دیں اس پر لوحہ نہ کریں (۶) گھوڑوں پر سوار نہ ہوں یہ چھ امور داخل معاہدہ نہیں مگر شرط کرنے سے لازم ہو جاتے ہیں جزیرہ سال گزرنے پر وصول کیا جائے گا، سال کے اندر جو شخص مرجائے اس کی اولاد سے وصول نہیں کیا جائے گا۔ امام صاحب فرماتے ہیں:

الساقط لا يعود
چیز ساقط ہوگئی وہ عود نہیں کرے گی

امام ابو حنیفہ کے نزدیک مالداروں سے ۲۸ درہم مقدار و مصارف | متوسط طبقہ سے ۲۲ درہم اور ادنیٰ درجہ کے لوگوں

سے ۱۲ درہم وصول کئے جائیں گے۔ خراج اور جزیرہ کا وہی مصرف ہے جو مال نے کا مصرف ہے یعنی مفاد عامہ پر صرف کیا جائے گا۔ مثلاً تعمیر سرائے، مل، ہٹک، مسافر خانے، ہسپتال وغیرہ اس سے معلوم ہوا کہ جزیرہ حفاظتی ٹیکس کے علاوہ افادی کہلانے کا زیادہ حقدار ہے

خراج | خراج ان حقوق میں سے ہے جو زمینوں پر مقرر کر کے وصول کیا جاتا ہے اور لغت عرب میں کرایہ اور پیداوار کو کہتے ہیں اسی طرح عشر بھی زمین کی پیداوار کا ایک حق ہے۔

خراجی اور عشری زمینوں میں بحیثیت ملک اور حکم کے فرق ہے تمام زمینوں کی چار قسمیں ہیں۔

۱۔ جس کو مسلمان ابتداءً زیر کاشت لائیں یہ عشری زمین ہے اس کے خراج لینا جائز نہیں ہے

۲۔ جس کے باشندے مسلمان ہو جائیں۔ امام شافعی صاحب کے نزدیک یہ عشری ہوگی، اس پر خراج لینا جائز نہیں۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں اس زمین پر عشر یا خراج کا مقرر کرنا امام کی رائے پر موقوف ہے

۳۔ وہ زمین جو مشرکین سے جبراً حاصل کر لی گئی امام شافعی کے نزدیک اس زمین کو فائین پر تقسیم کر کے عشر وصول کیا جائے، امام مالک کے نزدیک اس زمین کو مسلمانوں پر وقف کر کے خراج وصول کیا جائے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ امام کو دونوں چیزوں کا اختیار حاصل ہے

۴۔ وہ زمین کہ جس کے مالک مشرکین سے مصالحت ہو گئی ہو اس پر خراج ہی لگایا جائے گا۔

خراج کی مقدار زمین کی حیثیت پر ہے حضرت عمرؓ نے زمینوں کی پیمائش کروا کے ان کی حیثیت کے مطابق خراج لگایا تھا اور ایسے تمام امور کا لحاظ رکھا گیا تھا جس سے زمین کے مالک اور کاشتکار کسی کا بھی نقصان نہ ہو

خراج کی آمدنی کا مصرف بھی مفاد عامہ ہے مثلاً سڑکیں، سرائے، پل، ہسپتال، مدارس وغیرہ بنوانا لے آج کل زمینوں کے اوپر جو ٹیکس عائد کیا گیا ہے اس کو لوگان یا مالگزاری کہا جاتا ہے جس کو دنیا کا کوئی ملک بھی ظالماً ٹیکس نہیں قرار دیتا لیکن نہیں معلوم کہ اسلام کے بارے میں کیوں اس تعصب کو جائز رکھا گیا ہے۔

زمین کا بندوبست

امام صاحب کے مسلک کے مطابق امام ابو یوسف صاحب زمینداری کی اس قسم کو حرام قرار دیتے ہیں کہ جس میں حکومت کاشتکاروں سے مالگزاری وصول کرنے کے لئے ایک شخص کو زمیندار بنا کر بٹھا دیتی ہے اور عملاً اسے یہ اختیار دیدیتی ہے کہ حکومت کا لگان ادا کرنے کے بعد باقی جو کچھ چاہئے اور جس طرح چاہئے کاشتکاروں سے وصول کیا جائے وہ کہتے ہیں کہ زمین کے عطیے صرف اسی صورت میں جائز ہیں کہ جبکہ غیر آباد اور غیر مملوکہ زمین کو آباد کاری کی نیت سے معقول حد کے اندر دیا جائے اس طرح کا عطیہ جس شخص کو دیا جائے اگر تین سال تک وہ شخص اس کو آباد نہ کرے تو اس سے واپس لے لینا چاہئے

مسلمان غیر مسلم مملکت میں

غیر مسلم مملکت سے مراد وہی حکومتیں ہیں جہاں غیر مسلموں کی اکثریت ہو اور مسلمانوں کی اقلیت اور مسلمان علاء محکوم ہوں، دستوری اعتبار سے اس کا فیصلہ کرنا آجکل ذرا دشوار ہے کہ کون حاکم ہے اور کون محکوم، کیونکہ حاکم اور محکوم کا احساں و اظہار برتاؤ سے ہوتا ہے محض کتابت و دستور سے نہیں۔ اگر کسی ملک میں مسلمان اقلیت میں ہونے کے باوجود پُر امن رہتے ہوں اور ان کی عبادت گاہیں محفوظ اور ان کے حقوق مصنون ہوں اور ان کو پورے شہری حقوق حاصل ہوں اور وہ اپنے شعار اور فرائض کو بلا روک ٹوک ادا کرتے ہوں تو ایسی کافر حکومت ان کے لئے ایسی نام نہاد اسلامی حکومت سے بدرجہا بہتر ہے کہ جہاں ان کا دین محفوظ نہ ہو گزشتہ زمانہ میں کمال اتاترک کی حکومت کو کیا کہا جائے گا اور زمانہ قدیم کی شاہنشاہی کی حکومت کے متعلق کیا رائے ہوگی؟ بہر حال دستور کے ساتھ نفاذ دستور کو بھی دیکھنا پڑے گا۔ یہ نہیں جیسا کہ آج کل جمہوری حکومتوں میں دستور تو مرتب کر لیا جاتا ہے لیکن اس کا نفاذ ہونا اکثریت کے رحم و کرم پر موقوف ہوتا ہے۔

جہاں تک اسوہ نبی صلیم اور حضرات صحابہؓ کی مقدس زندگیوں کا تعلق ہے وہ ہمارے لئے بہر حال میں مفصل راہ ہیں اور حنفی فقہ نے اسی کو ترجیح دی ہے اکثریت اقلیت، جہاد، امن، صلح، جنگ، معاہدے غرض کہ ان مقدس زندگیوں کی روشنی میں حنفی فقہ میں انسانی زندگی میں پیش آنے والے تمام ہی مسائل کا حل موجود ہے۔

ہم نے مختلف دساتیر کو پڑھا، لیکن جو رعایت اور آسانیاں اہل کفر کے غلبہ

کی صورت میں مسلمانوں کے لئے حنفی فقہ نے بہم پہنچائی ہیں ان کتابوں کو پڑھنے کے بعد ان کے مؤمنین کی رگوں کے لئے بے اختیار منہ سدا عین نکلتی ہیں

قیام جمعہ وعیدین | جمعہ وعیدین کی حیثیت حکماً اگرچہ واجبات کی ہے لیکن اجتماعیت کی وجہ سے ان کو شعاریت حاصل ہے اس

لئے ان کے قیام کے لئے امام کی ضرورت ہے۔ ائمہ حنفیہ نے قیام جمعہ وعیدین کے لئے امام وقت یا اس کے مقرر کردہ حاکم کو شرط قرار دیا ہے فقہ حنفی کے نزدیک اسی قسم کی دوسری نزاکتوں کے پیش نظر نصب امام واجب ترین امر ہے

ونصبہ اہم الواجبات فلذا تقر امام واجبات میں سب سے زیادہ

قد مولا علی دفن صاحب اہم ہے اسی وجہ سے حضرات صحابہؓ

المحضرات صلعمہ نے حضور صلعم کے دن پر اس کو مقدم کیا

علامہ نسفی نے اپنی مشہور عالم کتاب شرح عقائد نسفی میں امام کی ضرورت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے ”مسلمانوں کے لئے لازم ہے کہ وہ احکامات شرعیہ کے نفاذ اور حدود اللہ کے قیام، امور جہاد کی انجام دہی اور اسلامی مملکت کو مفسدوں اور لٹیروں سے مامون رکھنے کے لئے و نیز جمعہ وعیدین کو قائم کرنے کے لئے اور شہادتوں کے قبول و رد کرنے کے لئے کسی امام کو ضرور مقرر کر لیں“

اس مختصر عبارت سے یہ بات بخوبی ظاہر ہے کہ معاملات اور عبادات میں بغیر تقرر امام کے چارہ کار نہیں ہے چنانچہ حدیث کی کتابوں میں بہ کثرت احادیث موجود ہیں جن میں مسئلہ امامت کو خاصی اہمیت دی گئی ہے اسی ضرورت اور اہمیت کے پیش نظر دار الکفر میں تقرر امام ایک نازک ترین مسئلہ بن گیا ہے لیکن فقہ حنفی نے اس نزاکت کو نظر انداز نہیں کیا ہے بلکہ تراویح المسلمین سے اس مسئلہ کو سہل ترین کر دیا ہے۔

لیکن ان شہروں میں جن میں غیر مسلم

حاکم ہیں مسلمانوں کو جمعہ وعیدین

امانی بلاد علیہا ولاۃ

الکفار فیجوز للمسلمین

کہ در مختار منہ سے امام کی شرح عقائد نسفی

اقامة الجمعة والاعياد
وليصير القاضى قاضيا
بتراضى المسلمين له
قائم کرنا جائز ہے اور وہاں مسلمانوں
کا آپس میں کسی کو قاضی مقرر کر لینا
ہی کافی ہوگا اور وہ قاضی شرعی
حاکم کے حکم میں شمار ہوگا۔

یعنی اگر مسلمانوں نے اپنے معاملات طے کرنے کے لئے کسی کو حاکم شرعی
یا قاضی بنالیا تو ان کے اوپر سے وہ ذمہ داری ساقط ہو جائے گی جو شریعت نے
ان کے اوپر ڈالی ہے اور یہ قاضی بھی نام کا قاضی نہ ہوگا بلکہ اس کے فیصلے
معتبر اور نافذ ہونگے آج کل ہندوستان میں بیشتر مقامات پر شرعی پنچایتوں
کا قیام اسی حاکم شرعی کا بدل قرار دیا گیا ہے

غلبہ کفار کی دشواریوں اور نزاکتوں کو محسوس کرتے ہوئے سلطان عبدالحمید
خاں نے ۹۲۵ھ میں ایک حکم صادر فرمایا تھا جس کو حنفی فقہ نے نظر انداز نہیں
کیا ہے اسی وجہ سے غیر مسلم ممالک میں قیام جمعہ وعیدین کے لئے مسئلہ میں کوئی
قابل اعتراض بات نہیں رہی ہے۔

وفي جمع الا نهر انه جائز
مطلقا في زماننا لانه وقع
في تاريخ خمس واربعين
وتسعمائة اذن عام و
عليه الفتوى
كتاب مجمع الانهر میں مذکور ہے کہ
اقامت جمعہ وعیدین مطلقاً جائز ہے
کیونکہ ۹۲۵ھ میں اذن عام ہو چکا
ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

یعنی دار الکفر میں غلبہ کفار، اقامت جمعہ وعیدین کے لئے موانع میں داخل
نہیں سمجھا جائے۔ علامہ شامی نے اس پر تنقید بھی کی ہے، لیکن صاحب مجمع الانہر
نے ۵۱۵ھ آج اس کے متعلق جو بحث کی ہے وہ بھی نظر انداز نہیں کی جاسکتی
الحاصل حنفی دستور نے بدلتے ہوئے حالات میں جو رہنمائی کی ہے وہ ایک
ناقابل فراموش احسان ہے۔

حدود و قصاص | ملک میں امن امان قائم رکھنے کیلئے حدود و اشعار (قطعید) قصاص، ضرب اسواط (کا قیام ضروری ہے) آجکل کے نام نہاد مہذب ترین ملکوں میں قتل، زنا، سرقت اور ناجائز بچوں کی شرح پیدائش کی جو رپورٹیں موصول ہو رہی ہیں وہ اس کی ہی ہے کہ متعلقہ حکومتیں اپنے نام نہاد دستور کو بھی نافذ کرنے میں قاصر ہیں جس کی وجہ سے ان جرائم اور قتل انسانی کو کوئی خاص اہمیت نہیں دی جاتی ہے لیکن اسلام نے قتل کا بڑا قتل قرار دیکر انسانی زندگیوں کو فنا کے گھاٹ اور بن آئی موت سے محفوظ رکھا ہے۔

ولکونی القصاص حیاة الآیہ تمہارے قصاص لینے میں حیات پر لیکن حدود و قصاص کا قائم کرنا حکومت کا کام ہے افراد اور رعایا کا نہیں اسی وجہ سے فقہ حنفی نے غلبہ کفر کی صورت میں مسلم رعایا کے اوپر سے اس فریضہ کو اٹھا دیا ہے

لانتقام الحدود فی الامم الحربیہ والحدود قائم نہیں کی جائیگی امام صاحب نے حدود و قصاص کے متعلق یہ حکم محض اپنے قیاس سے نہیں بیان فرمایا بلکہ ان کے پاس اس باب میں متعدد احادیث ہیں جنکے لئے الرد علی سیرالاولیٰ کی طرف رجوع کرنا چاہیے

دستوری اعتبار سے ہم نے یہاں تک جو کہ بیان کیا ہے اس میں ایک چیز نمایاں طور پر موجود ہے وہ یہ کہ اقامت حدود اور دعوت دین کو اجتماعی طور پر انجام دینے کے لئے دارالاسلام ہو یا دارالحرب، اہلقت اور قیادت از بس ضروری ہے بغیر اسکے دین کے صحیح خدوخال نمایاں نہیں ہو سکتے۔ اقامت حدود کے لئے تو اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کی اس زمین پر بغیر اقامت حدود کے امن قائم نہیں ہو سکتا کیونکہ کسی بھی حد کے ٹوٹنے کی صورت میں فساد لازمی ہے اور زلہ فساد قیام حد سے ہی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ فتنہ پرور عناصر کے ہاتھوں کو

جب تک کوئی روک نہ لگائی جائے اس وقت تک وہ فتنہ انگیزی سے باز نہیں آسکے اور یہ چیز قیادت و امارت کی قوت ہی سے انجام پا سکتی ہے قیام امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا نام ہی دعوت ہے اسکے لئے بھی امارت کی ضرورت ہے اس کی وجہ سے صلاح پذیر طبائع منکرات سے مجتنب رہیں گی اور اشاعت دین کے لئے بھی راہیں استوار رہیں گی۔ موجودہ زمانے میں مغرب نے ایک خاص قسم کی منہج حکمرانی (جمہوریت) کی ترویج کر کے اسلام کے لئے بڑی مشکلات پیدا کر دی ہیں جن جماعتوں نے عملی طور پر اس نظم کو قبول کر لیا ہے وہ اشاعت کے لئے بڑی اڑن لگی ہیں۔ ایسے زمانہ میں سب سے آسان صورت یہ ہے کہ ملک میں جماعت مسلمین کا ایک وفاق قائم ہو جائے تو ان دونوں راہوں میں آسانی کے ساتھ سفر کیا جاسکتا ہے اور امت مرحومہ کو پھر ایک دفعہ متنبہ کیا جاسکتا ہے افسوس کہ ۱۹۶۳ء میں اس کی ایک شکل بن کر آئی تھی جس کو سہارا دیکر اس کی اصلاح کر کے اچھی صورت میں پیدا ہو سکتی تھیں لیکن بعض مسلم جماعتوں نے اس وفاق کو پارا پارا کر دیا اور حق یہ ہے کہ اس قسم کا فعل ان ہی لوگوں سے صادر ہو سکتا ہے جو قیادت کی اہلیت نہیں رکھتے اور قیادت کو سنبھالنے کے متمنی رہتے ہیں۔ بلا شک ہر زمانہ میں اس قسم کے عناصر اسلام کے بدترین دشمن ثابت ہوئے ہیں لیکن یہ بھی عجیب تماشا ہے ۱۹۶۶ء میں جب مسلم جماعتیں سوچنے بیٹھیں تو مسلم مجلس شامت کو ذرا پرستی کہہ کر فرار کرنے والے بعض جدید مسلم لیڈروں نے پھر وہی کیا جس کو توڑ آئے تھے۔ شکست و ریخت کی یہ طغیانہ حرکتیں چاہت نفس ہیں اور کچھ نہیں ان کو ملت سے کیا غرض؟ وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ وہ بھی کسی جگہ کچھ ہیں یا نہیں؟

سورۃ یونس جو اللہ یا اللہ
بگڑی تقدیر بن جاتی ہے | نبوی میں سورۃ اسراء اور ہجرت

سے پہلے نازل ہوئی ہے اس میں ارشاد ہے

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوِّاْ لِقَوْمِكُمَا
بِمِصْرَ مِثْرًا وَأَجْعَلُوا
بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِمْوْا
الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی
کی طرف وحی بھیجی کہ اپنی قوم
کے لئے مصر میں گھر بناؤ اور
اپنے گھروں کو قبلہ رخ کرو
اور نماز قائم کرو اور بشارت
ہے مومنین کے لئے۔

اس آیت میں بوقت سے مراد مسجدیں ہیں کہ ان کو قبلہ رخ بناؤ اور
ان میں نماز قائم کرو اور اس آیت میں بنی اسرائیل کے ایک پریشان اور
پر آشوب دور کی طرف اشارہ آیا ہے۔ فرعون نے مصر میں جب بنی اسرائیل
کو منتشر کر دیا تھا تو ان میں اجتماعیت پیدا کرنے کے یہ نسخہ تجویز کیا گیا
ہجرت سے پہلے ان آیتوں کے نازل کرنے کا مقصد غالباً یہی ہے کہ
ملت میں اجتماعیت پیدا کرنے کے لئے مسجد اور مسجد والا عمل قائم کیا جائے
چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ پہنچ کر سب سے پہلے یہی کیا یہی عمل
ہر جگہ کرنا چاہئے تاکہ ملت میں اجتماعیت اور نماز کے ذریعہ سے اچھے اخلاق
پیدا ہوں یہی وجہ ہے کہ مفسرین نے بیان فرمایا ہے کہ جہاں بھی مسلمان
آباد ہوں ان پر واجب ہے کہ وہ مسجد تعمیر کریں پوری تفصیل ملاحظہ فرمائیے
ہماری کتاب تاریخ الاحکام۔



معاشیات

قرآن پاک کو اگر بغور پڑھا جائے تو یہ چیز بہت نمایاں طور پر سامنے آئے گی کہ عبادات، ذکر و فکر، خوفِ آخرت کے بیان کے بعد اور اسی طرح طلاق و نکاح، خلع، جہاد، حج کے بیان کے ساتھ ساتھ اکل حلال کی تاکید فرمائی ہے چنانچہ روزہ کا ذکر فرمانے کے بعد ارشاد ہے۔

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم

اور نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کا

اپس میں ناحق

بالباطل

آخرت کا ذکر فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے۔

اے لوگو! کھاؤ زمین کی چیزوں

میں سے حلال اور پاکیزہ اور شیطان

کے پیچھے نہ چلو!

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي

الْأَرْضِ مِنْ حَلَالٍ وَلَا طَيْبًا وَلَا

تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ

ان کے علاوہ اور متعدد آیات ہیں ان میں اگر غور و فکر سے کام لیا جائے تو یہ بخوبی معلوم ہو جائیگا کسی بھی غیر جائز طریقہ سے جو مال حاصل کیا جاتا ہے اس سے نہ صرف یہ کہ عبادات و معاملات میں اضمحلال اور بگاڑ پیدا ہوتا ہے بلکہ عقیدہ آخرت میں بھی کمزوری آتی ہے جس سے انسان کی انسانیت بھی نہ ہوجاتی ہے اور زمین پر ظلم، استبداد کی بنیاد پڑ جاتی ہے اور دھیرے دھیرے قتل و غارتگری کا بازار گرم ہو جاتا ہے اسلام جہاں عقیدہ آخرت اور قیام عبادات کی دعوت دیتا ہے وہ معاملات کی بھی اصلاح کرتا ہے چنانچہ رسولوں کی تعلیمات پر اگر غور کیا جائے تو وہ انسانوں کو ان چھوٹے اعمال کے ارتکاب سے بھی بچاتے ہیں جن کا انجام بہت یوری تباہی ہوتا ہے۔

چونکہ مسلمانوں کے علاوہ دیگر اقوام کے نزدیک نظریہ آخرت کوئی چیز نہیں ہے اور نہ وہ وجودیاری اور اس کے نظام ارسال رسل ہی کو مانتے ہیں اس لئے ان کے واسطے معیشت کی تمام راہیں آزاد ہیں جس میں وہ اپنی من مانی کرتے رہتے ہیں ان کے سامنے دوسروں کے فائدے کو اقدیمیت حاصل نہیں ہوتی ہے

مسلمان چونکہ کسی فرد کو بھی عطیات الہی اور معاشش سے محروم کرنے کو حرم سمجھتے ہیں انکی شریعت میں اس کی قطعاً اجازت نہیں ہے کہ ایک کو مرزوق کثیر کر دیا جائے اور دوسرے کو محروم و عاجز، اس لئے اسلام نے ربوا کا کاروبار اور اس طریق تجارت کی ممانعت کی ہے کہ جس میں پورا سرمایہ صرف ایک ہی کی ملکیت بن جائے اور دوسرے محنت و مشقت کے باوجود محروم رہیں اور اس طرح نظام سرمایہ داری کو عروج اور تقویت حاصل ہوتی رہے۔ موجودہ نظام معیشت و اقتصادیات نے اگرچہ بہت زیادہ کوشش کی ہے کہ کسی طرح سرمایہ داری سے نجات مل جائے کیونکہ نے بھی ملکیت ختم کرنے کی کوشش کی ہے لیکن دنیا کا کوئی فلسفہ اقتصادیات یہ نہ بتلا سکا کہ سرمایہ دار کون ہے؟ اسلام نے صاحب نصاب کو مالدار کہہ کر بات ختم کر دی ہے ایسے مالدار کو اسلام لینے کا ذہن نہیں بلکہ دینے کا ذہن دیتا ہے اور ملکیت کو بھی باقی رکھتا ہے

سودی معاملات | سودی کاروبار اور بیوعات فاسدہ کا اگر تجزیہ کیا جائے تو یہ بات صاف ہو جائے گی کہ اس میں سرمایہ داری کو

تقویت حاصل ہوتی ہے اور غریب محروم ہوتا ہے جو سراسر بے انصافی پر مبنی ہے آج کل کے نظام حکومت کے شبدائی طور فرمائیں کہ ایک کا سوا، ڈیڑھ اور دو وصول کرنے کے ڈانڈے کہاں جا کر ملتے ہیں یقیناً آج کل کے طریق نجات سے منافع صرف ایک ہی کی ملکیت میں سمٹ کر جا رہا ہے۔ ہندوستان کے وزیر اعظم پنڈت نہرو نے کہا ہے کہ منصوبہ بندی سے سرمایہ داروں کو زیادہ فائدہ پہنچا ہے اور غریبوں، کاشتکاروں کو بہت کم لے

بات یہی ہے کہ موجودہ طریق تجارت کی ابتداء بنیاسسٹم سے ہے اور اسکی انتہا شہنشاہیت پر ہے لیکن انسوس اس کا علاج آج کل کے مفکرین اور معاشیات کے ماہران غلط طریقوں کے خاتمہ کے لئے کوئی حل نہیں پیش کر کے

بینک سسٹم، گواپریٹسینظام، الشورنس، لائٹریاں، بونڈس وغیرہ تمام ہی طریقوں میں سود اور ناحق نفع خوری پائی جاتی ہے اسی طرح قمار بازی، سٹہ بھرانہ اور ٹکیس سب کی سب سرمایہ دارانہ لعنتیں ہیں جس میں ہندوستان کے ہندو مسلمان سب ہی گرفتار ہیں۔ ایسی حالت میں خفی دستور نے نزاکت کو محسوس کیا ہے اور مسلمانوں کو ایسے دور ابتلا میں پسماندگی کی بدترین لعنت سے محفوظ رکھا ہے

قال ابو حنیفۃ لو ان مسلماً
دخل ارض العرب بامان
فباعهم الدرہم
بالدرہمین لم یکن
بذلک باس لان احکام
المسلمین لا تجری فبائی
وجہ اخذ الاموالہم
برضاہم فہو جائز

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی
مسلمان اہل کفر کے ملک میں امان
(دینا) لیکر جائے (یا اس ملک کے
دستور کو تسلیم کر کے وہاں کا شہری
بن جائے) اور وہاں کے کافروں کے
ساتھ ملین دین اس طرح کرے کہ
کافر اس کو ایک درہم کے بدلے میں
دو درہم (سود) دیں تو اس میں اس

مسلمان کے لئے مصلائق نہیں ہے یہ اس کے لئے حلال ہے
اس لئے کہ مسلمانوں کے احکامات کافروں پر جاری نہیں کئے
جاسکتے لہذا اہل کفر اپنی مرضی سے جس طرح بھی اپنا مال مسلمانوں
کے سپرد کریں مسلمانوں کے لئے یہ مال حلال ہے۔

لہذا بینک وغیرہ کے ذریعہ مسلمانوں کو جو رقم سود کے نام سے ملتی ہو وہ ان
کے لئے جائز ہے، لیکن اس سہولت اور دستوری لچک کا یہ مطلب نہیں ہے

لہ الرد علی سیر الاوزاعی ص ۹۶

کہ مسلمان آپس میں بھی سودی کاروبار کرنے لگیں اس لئے کہ مسلمانوں کی حیثیت نہ صرف ایک عام شہری کی سی ہے بلکہ ان کے ذمہ اقامت دین اور دعوت دین کی بھی ذمہ داری ہے انکی ذمہ داری ہے کہ وہ عملی طور پر اسلام کا کردار پیش کریں۔ اس جگہ امام صاحب کے مذکورہ قول کی لطافت کی طرف بھی اشارہ کرنا فائدہ سے خالی نہیں معلوم ہوتا ہے امام صاحب نے اپنے مذکورہ قول میں برضاۃ اللہ (انکی رضامندی) کی قید کا اضافہ کیا ہے، اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ معاملہ کافروں کی رضامندی سے ہونا چاہئے لہذا جب کافر اپنی مرضی سے کسی عنوان سے اپنے مال کو کسی مسلمان کے حوالے کر دے تو اس کو کون روک سکتا ہے اس کا مال ہے جو چاہے کرے رضامندی کی وجہ سے اس مال میں وہ قباحت بظاہر نہیں معلوم ہوتی ہے جو غلط معاملہ کے کسب میں ہوتی ہے اور غلبہ کفر کی وجہ سے ہم ان کو اپنے دستور کا مکلف بھی نہیں قرار دے سکتے لہذا بہتر یہ ہے کہ اہل کفر سے برضا و رغبت جو مال حاصل کیا جاتا ہے اس کو مصالح مسلمین پر خرچ کر دیا جائے

لا ریب بین المسلم و اہل کفر کے ملک میں مسلمان اور

الحربی فی داس الحرب

کافر کے درمیان ریب نہیں۔

اس سے بات صاف ہوگئی، لیکن باوجود اس کے مسلمانوں کو ہرگز ہرگز اجازت نہیں ہے کہ وہ آزاد طبع ہو جائیں ہاں بدرجہ مجبوری اگر ان کو کافروں کی مرضی سے کچھ مل رہا ہو تو اس کو حاصل کر لیں از خود اس کے طالب نہ ہوں اور حتی الامکان اجتناب ہی کریں کیونکہ اس عارضی نفع خوری سے اجتناب بہتر ہے حضرت شیخ الاسلام سیدی مرشدی و مولائی مولانا حسین احمد صاحب مدنی نے اسرہ نے بیان فرمایا ہے

دار الحرب میں غدر اور خیانت کے سوا ہر طریقہ سے اہل حرب سے اموال

حاصل کرنا مسلمانوں کے لئے مباح ہے اسلئے کہ مسلمانوں اور حربی

کے درمیان معاملہ سود پر سود کا اطلاق نہیں ہوتا ہے طرفین کا اہول ہے
 لان الربو لا یجری بین المسلم والمسلم فی دار الحرب
 اس لئے کہ ربو مسلمان اور کافر کے درمیان دار الحرب میں جاری نہیں ہوتا
 امام ابو یوسف کے نزدیک حربی کے ساتھ بھی سودی معاملہ جائز نہیں
 ہے جو لوگ ازراہ تقویٰ دار الحرب میں سود لینے سے اجتناب کرتے ہیں
 وہ امام ابو یوسف کے اسی مسلک پر عمل پیرا ہیں لیکن یہ تمام تفصیلات
 اس صورت میں ہیں جب کہ سود لینے والا مسلمان اور سود دینے والا حربی
 ہو مسلمان کا مسلمان سے سود لینا یا غیر مسلم کو سود دینا متفقہ طور پر ناجائز
 ہے تہ

اس معاملہ میں امام ابو یوسف کا مسلک زیادہ قوی اور نصوص کے
 مطابق ہے کیونکہ حدیث کا سہ بخ میں بہت سخت اختلاف ہے اور کوئی بھی
 اس کی صحت کا قائل نہیں ہے لیکن مکتول نے اس کو مرسل روایت کیا ہے اور
 وہ ثقہ ہیں اور ثقہ کے مراسیل معتبر ہوتے ہیں تاہم امام صاحب نے جو کچھ بھی
 ارشاد فرمایا ہے اس میں زمانہ کی نزاکت اور حالت اضطرار کا زیادہ خیال
 رکھا گیا ہے کیونکہ جب ماحول اور معاشرہ بگڑ جائے اور سانس لینا بھی دشوار ہو جائے
 تو ایسے ماحول اور معاشرے میں عہدہ برآ ہونے کے لئے ایسے اموال کو بکراہت
 لے کر مفاد مسلمین اور غریبوں پر تقسیم کر دینا چاہیے نہ یہ کہ مسلمان خود ہی اس کے
 عادی ہو جائیں اور بلا ضرورت بھی ایسے کاروبار میں ملوث ہو جائیں ان کو
 معلوم رہنا چاہیے کہ وہ کسی بھی ملک میں عام شہری کی طرح نہیں ہیں بلکہ
 داعی الی الشر بھی ہیں اور قیام شعار اسلام ان کے ذمہ ہے اور یہ بات دیگر
 ہے کہ فقہائے متاخرین نے سودی رقم کو انتظاماً اور مصلحتاً مسلمانوں کے مفاد
 عامہ اور غریب و مساکین کی پرورش پر صرف کرنے کا مشورہ دیا ہے اس لئے
 لے کتبات شیخ الاسلام تہ ایضاً

بینک سسٹم سے حاصل کردہ رقم کو مسلمانوں کے مفاد عامہ پر صرف کرنا جائز ہے
ہاں دھوکہ بازی اور خیانت سے گریز کرنا چاہیے

اذا دخل دار الحرب بامان
مسلم تاجر محرم عليه ان
يتعرض بشئ من امواله
صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں :-

لان مالهم مباح في داهم
فباي طريق اخذك المسلم
اخذ مالا مباحا اذا لم يكن
اس لئے کہ کافروں کا مال دار الحرب
میں غدر و خیانت کے علاوہ جس
طرح بھی حاصل کیا جائے وہ مال

مباح ہے

فیه غدر

صاحب درمختار اس عبارت کے بعد تحریر فرماتے ہیں :-
اذا المسلمون عند شروهم
اس لئے کہ مسلمان شریعت پر قائم رہتے
ہیں اور اسی کے مطابق وہ ماخوذ ہیں

بالفرض اگر کسی نے دھوکہ اور خیانت سے مال حاصل کر لیا تو اس کو صدقہ
کرنا بڑی غرضکہ اسلامی دستور یا فقہ حنفی نے مختلف حالات میں مسلمانوں کے
لئے جو سہولتیں بہم پہنچائی ہیں وہ ناقابل فراموش احسان ہے اگر دوسرے فقہوں
کی طرح اس میں بھی سختیاں ہوتیں تو آج کل کے غیر مسلم ممالک میں مسلمانوں کے
لئے زندگی گزارنا نہایت دشوار ہوتا۔

اس جگہ اگر غور و فکر کو کام میں لایا جائے تو حنفیت کی مقبولیت اور اس
کے اسباب عروج بخوبی سمجھ میں آجائیں گے۔ میں ہرگز اس بات کو تسلیم کرنے
کے لئے تیار نہیں ہوں کہ حنفیت کو عروج اس کو اپنے ابتدائی اقتدار کی وجہ سے
ہوا ہے جو یہ کہتا ہے وہ تاریخ اسلام کو مسخ کرتا ہے اور امت مسلمہ پر جبن
اور بزدلی کی تہمت لگا رہا ہے۔ تاریخ شاید ہے کہ اس امت نے کبھی اقتدار

اور طاقت کے بل بوتے پر کسی چیز کو قبول نہیں کیا ہے لہذا جب یہ معاملہ ہے تو سوائے اس اعتراف کے اور کوئی چارہ کار نہیں ہے کہ حنفیت کی قبولیت اس کے سہل انگاری کی وجہ سے ہوئی ہے۔

ذخیرہ اندوزی اور بلیک مارکٹنگ | ہم اوپر عرض کر آئے ہیں کہ اسلام عطیات الہی سے کسی کو محروم کرنا نہیں چاہتا حضرت شیخ الہند فرماتے ہیں۔

جملہ اشیاء عالم بلیل فرمان واجب الاذعان خلق لکم مافی الارض جمیعاً تمام بنی آدم کی ملوک معلوم ہوتی ہے یعنی غرض خداوندی تمام اشیاء کی پیدائش سے رفع حوائج جملہ ناس میں مشترک ہے اور من و د سب کی ملوک ہے ہاں بوجہ رفع نزاع و حصول انتفاع قبضہ کو علت مقرر کیا گیا ہے اور جب تک کسی شی پر کسی شخص کا قبضہ مستقلہ باقی رہے اس وقت تک کوئی اور اس میں دست درازی نہیں کر سکتا ہے

اس عبارت کو آسان طور پر اس طرح بھی کہا جاسکتا ہے کہ زمین کی پیداوار سے سب کو انتفاع کا حق حاصل ہے لیکن ذخیرہ اندوزی اور بلیک مارکٹنگ اس انتفاع کے آڑے آتے ہیں شریعت نے اس کو احتکار وغیرہ کے نام سے یاد کیا ہے اور حنفی فقہ نے حدیث شریف کی روشنی میں اس مضر رساں ذخیرہ اندوزی کو بری نظر سے دیکھا ہے

من احتکر فہو خاطی لہ جس نے ذخیرہ اندوزی کی وہ خاطی ہے

زمانہ جاہلیت میں تاجروں نے عادت بنالی تھی کہ لوگوں کی ضرورت کی اشیا خاص خاص مواقع کے لئے ادھر ادھر سے جمع کر کے روک لیتے تھے اور پھر بہت زیادہ قیمت پر فروخت کرتے تھے جس سے لوگوں کو بہت زیادہ پریشانی ہوتی تھی حدیث کی کتابوں میں ایک واقعہ مذکور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا کہ فہر سے

یہ اسلام کا اقتصادی نظام ہے

جرم ہے اس لئے کہ پبلک کو نظر انداز کر کے اپنی تجوری آباد کرنا انتہائی درجہ کی
پست اخلاقی ہے حنفی دستور کی رو سے اس بیع کو فسخ کر دیا جائے گا اور مشتری
کو اس کی قیمت واپس دلائی جائے گی

وفسخه اذا وجد في البيع اس بیع کو توڑ دیا جائیگا جس بیع

میں عیب موجود ہوگا۔

عیباً
اس قسم کے معاملہ کوفہ حنفی میں بیع غری یا غش کہتے ہیں فقہاء حنفیہ نے
باب خیاری عیب کے تحت اس کے قواعد و ضوابط بیان کئے ہیں اور جگہ جگہ احادیث
سے استدلال کر کے اس نا جائز منافع خوری کی مکر توڑ دی ہے افسوس کہ آج کل
جمہوری حکومتوں نے کما حقہ حنفی دستور سے استفادہ نہیں کیا

قمار یا شرط سرمایہ دارانہ نظام کو تقویت دینے کے لئے یہ وہ طریقہ
کسب ہے جس میں بے محنت دولت حاصل کرنے کی
لت پڑ جاتی ہے۔ اسلام اور فقہ حنفی نے اس کی تمام صورتوں کو ناجائز قرار
دیا ہے ایک مشہور حنفی عالم حکیم الامت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں
اللہ تعالیٰ نے جب مخلوق کو پیدا کیا اور زمین پران کی معاش کا انتظام
فرمایا تو انسانوں کے درمیان جنگ و جدل اور کشمکش برپا ہو گئی تب خدا
کے قانون کا یہ فیصلہ ہوا کہ جو شخص ذاتی محنت، وراثت یا کسی دوسرے جائز
اور صحیح طریقے سے کسی چیز کا مالک ہے اس کی چیز میں دوسرا کوئی مزاحمت
اور کشمکش کا حقدار نہیں ہے البتہ دوسرے کو بدلے کے ذریعہ خریداری اور
مستبرد صحیح رضامندی اور معاملت کے ساتھ اس چیز کو حاصل کرنے کا
حق حاصل ہے پس اگر کوئی معاملہ اس طرح کیا جائے کہ جس میں نہ بدل
صحیح ہو اور نہ باہمی تعاون پایا جائے بلکہ دوسرے کو نقصان دیکر نفع حاصل
کرنا مقصود ہو جیسے قمار یا اس میں صحیح رضامندی موجود نہ ہو جیسے سود
تو یہ تمام طریقے باطل اور ظلم ہیں۔

اس باب میں حنفی فقہ کی بنیاد یہ آیت مبارکہ ہے

إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنفُسُ

بلاشبہ شراب، حوا، بت پانے

وَالْأَنفُسُ كَامَرٍ حَبْسِيٍّ مِنْ عَمَلِ

یہ سب سراسر نجاست اور شیطانی

الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا

دھندے میں ان سے بچو

میسر و ازلام، منابذہ، ملامسہ وغیرہ مغرب اخلاق طریقوں کو مردِ ایمان نے

اب تہذیب و اخلاق قرار دیا ہے۔ لا حول ولا قوۃ

کوآپریٹو سوسائٹیاں | آج کل پنجسالہ پلان کے تحت ملک کے باشندوں کی اقتصادی حالت درست کرنے کے لئے امداد

باہمی کا طریقہ نکالا ہے جس کو کوآپریٹو سوسائٹی کہا جاتا ہے یہ اگرچہ غریب کاشتکاروں، مزدوروں اور متوسط طبقوں کو سستے قرض دینے کے اصول پر چلائی جاتی ہیں مگر سوشلزم نظام کا یہ بدنامہ حصہ (سود کی لعنت) اس میں بھی موجود ہے جس کا انجام سرمایہ داروں اور پونجی پیوں کی سرپرستی اور پرورش ہوتا ہے اور سود کی یہ لعنت جس کے بارے میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا

لوگوں پر ایک وقت ایسا آئے گا

لیاتین علی الناس زمان

کہ کوئی سود خوری سے باقی نہ رہے گا

لا یبقی احد الا اکل الربو

اور جو نہیں بھی کھائے گا اس کو اس کا

فمن لم یاکلہ اصابہ من

دھواں ضرور پہونچے گا۔

بخارہ

بلاشبہ موجودہ زمانہ اسی خبر کے مطابق ہے اس کو امداد کہا جائے یا ایک قسم کا ذریعہ تجارت کہ جس میں امدادی قوم کو اضافہ کے ساتھ وصول کیا جائے مسلم رہنا جو مسلم پرسنل لار کو فروغ قیادت کے لئے زبان پر لاتے رہتے ہیں وہ اس شعار کے بارے میں کچھ نہیں کہتے اگر ان لوگوں کو قوم یا اسلام کی فکر ہوتی تو یہ بات نہیں ہے کہ فلاح و بہبودی کی کوئی راہ ہاتھ نہ آتی۔

اسلام اور حنفی فقہ نے ان سوسائٹیوں کی اصلاح کی ہے اور امداد باہمی کے ایسے طریقے بتلائے ہیں جن سے غریبوں کی تباہ حال زندگیاں خوش حالی سے بدل سکتی ہیں اور ان طریقوں سے غریبوں کا بہت زیادہ فائدہ ہو سکتا ہے مثلاً پبلک سوسائٹیوں کا نظام اس طرح قائم کیا جائے کہ تجارتی، زراعتی، صنعتی ناموں سے علیحدہ علیحدہ مجالس کا قیام عمل میں آجائے اور سود کی لعنت کو اس میں سے نکال دیا جائے فقہ حنفی میں ان مجالس کے یہ اسماء ہیں

الف۔ شعبہ تجارت میں مضاربہ، معاوضہ، عنان، وجوہ

ب۔ شعبہ زراعت میں مضارعت، معادلہ، مساقات

(۱) مضاربہ :- یہ ایک قسم کا تجارتی معاہدہ ہوتا ہے جس میں ایک طرف سے مال اور دوسری طرف سے عمل یا محنت ہوتی ہے اس کی ۶ شرطیں ہیں جن کو فقہ کی کتابوں سے دریافت کیا جاسکتا ہے

(۲) معاوضہ :- ایسے تجارتی کاروبار کا نام ہے جس میں کمپنی کے طور پر چند افراد اپنا اپنا مال لگا کر شریک ہو جاتے ہیں اور نفع و نقصان کے آپس میں شریک ہوتے ہیں

(۳) شرکت صنائع :- کمپنی کے طرز پر اس کا وہ بار کو کہتے ہیں جس میں چند ہم پیشہ صاحب صنعت و حرفت اپنے اپنے پیشہ کو شرکت کے ساتھ چلاتے ہیں اور نفع و نقصان میں شریک رہتے ہیں۔

(۴) وجوہ :- کمپنی کے طور پر چند افراد کے درمیان مساوی عمل و محنت، کسب، اکتساب میں شرکت ہو جائے، ان میں سے ہر آدمی اپنے ذاتی رکھ رکھاؤ کی وجہ سے مارکیٹ میں خرید و فروخت کرتا ہے یہ بھی نفع و نقصان میں شریک ہوتے ہیں۔

مسلم معاشرے پر اگر اس لائن سے محنت کی جاتی تو نا ممکن تھا کہ معاشرہ کی بحال نہ ہوتی معاشرہ کی اصلاح کا یہ کام علماء ہی انجام دے سکتے تھے لیکن افسوس کہ اموی اور عباسی دو خلافت سے لیکر اب تک جس چیز کو مسلم دینی قیادت نے ناپسندیدہ قرار دیا تھا مسئلہ ۱۹۰۷ء کے بعد اس کو (یعنی کار حکمرانی میں علماء کی شرکت) اب گوارہ کیا جانے لگا ہے

معاشرت

امور خانہ داری یا افراد کی معاشرتی زندگی کو بنانے اور سنوارنے میں اسلامی قوانین کی ترتیب و حکمت کچھ ایسی عجیب و غریب ہے کہ جس کے ڈانڈے ملکی سیاست سے جا ملتے ہیں گویا کہ گھر کی چار دیواری ملکی سیاست کے لئے ایک ٹریننگ اسکول یا ابتدائی تربیت گاہ ہے یہاں کے تربیت یافتہ افراد ملکی اور ملی خدمات کے میدان میں کامیاب ہی اترتے ہیں

نظام البیت یا مثالی اسٹیٹ پر نظر ڈالنے کے بعد مختلف افراد سامنے آتے ہیں جن کے خطابات باپ، بیٹا، بیوی، بہن، سالی، خوشدامن، خسر، ماموں، بھانجیا، ماں، دادی، بھوپتی، نواسہ، نواسی، پوتا، پوتی وغیرہ ہوتے ہیں جن کو اگر غور سے دیکھا جائے تو سب کے سب ایک رشتہ نکاح میں منسلک نظر آئیں گے۔

ان تمام رشتوں میں تال میل قائم رکھنے کے لئے اور اس کی وجہ سے جو مصائب و آلام پیش آتے ہیں ان پر صبر و تحمل سے کام لینے کے لئے امام ابو حنیفہؒ نے ایک حدیث پیش کی ہے۔

اذا بات احدکم مغموما	تم میں سے کسی کا اولاد کے غم و فکر
مهموما من سبب العیال	میں کوئی رات گزارنا اللہ کے نزدیک
کان افضل عند الله تعالى	اس کی راہ میں تلوار کے ایک ہزار وار
من الفخربة بالسيف	چلانے سے افضل ہے
فی سبیل اللہ	

یہیں سے پہلی امور میں صبر و تحمل کرنے کی ابتداء ہوتی ہے حنفی فقہ نے

لے مسند امام اعظم

امور خانہ داری سے متعلق جو قانون تیار کیا ہے اور جو ہدایات فرمائی ہیں انکو ذیل میں بیان کیا جا رہا ہے

نکاح فقہاء حنفیہ نے اشتغال بالنکاح کو نفلی عبادت سے افضل قرار دیا ہے چنانچہ امام ابن ہمام شارح ہدایہ تحریر فرماتے ہیں :-
نکاح کی وجہ سے تہذیب اخلاق اور باطنی وسعت حاصل ہوتی ہے جس کی وجہ سے انسان معاشرہ میں اپنے اپنائے نوع کے ساتھ تحمل اور بردباری سے پیش آتا ہے اس کے علاوہ اولاد کی تربیت، غریبوں کی امداد عزیز و اقارب کلمان و نفقہ اور نفس کی پرہیزگاری اسی سے حاصل ہوتی ہے اسی سے اہلیت عبادت بھی پیدا ہوتی ہے، غرض کہ ایسے بہت سے فرائض ہیں جن کی ادائیگی صرف نکاح پر موقوف ہے اسی وجہ سے نکاح کو نفلی عبادت سے افضل قرار دیا ہے۔

امام ابن ہمام نے نکاح کی حکمت بیان کرتے ہوئے امام ابوحنیفہ کی ایک روایت کی شرح کی ہے اور بیان کیا ہے کہ نکاح سے مقصود تکثیرِ نسلم بھی ہے یہ ایک ایسی حکمت ہے جس کی وجہ سے ملکی سیاست میں انقلاب لایا جاسکتا ہے کیونکہ آج کل سارا جھگڑا اور سیاست کا رخ صرف اکثریت و اقلیت کے دائرے میں محدود ہو کر رہ گیا ہے۔

انتخاب زوجہ اتنا بڑا مقصد جس کی طرف مذکورہ سطور میں اشارہ کیا گیا ہے صرف انتخاب زوجہ پر موقوف ہے یہ مسئلہ اگر طرین کی مرضی کے مطابق طے پا جائے تو پھر تمام مقاصد کی تکمیل سہل ہو جاتی ہے اسی لئے فقہ حنفی نے زوجین کو پورا پورا اختیار دیا ہے کہ وہ اپنی مرضی سے رشتہ زوجیت میں منسلک ہوں۔

لا تجبر البالغة العاقلۃ بالغۃ، عاقلہ لڑکی پر جبر نہیں کیا جاسکتا

۱۰ فتح القدیر ص ۲۰ ج ۲

یعنی اس کو حق حاصل ہے کہ وہ اپنی مرضی سے رشتہ زوجیت میں منسلک ہو بخلاف دوسرے فقہوں کے کہ ان میں اولیاء کی اجازت کو شرط قرار دیا ہے جس کی وجہ سے لڑکی مجبور محض ہو کر رہ گئی ہے لیکن حنفی فقہ نے اس سے آگے بڑھ کر یہاں تک اجازت دیدی ہے کہ غرض بصر کی قیودات کے باوجود انتہائی زوجین (خطبہ) میں ایک دوسرے کو دیکھا بھی جاسکتا ہے اس کے لئے حنفی فقہ ایک حدیث پیش کرتا ہے۔

النظر الیہا احریٰ عورت کے چہرہ کی طرف دیکھنا زیادہ مناسب ہے
یعنی جس عورت کو بیوی بنانے کا ارادہ ہو اس کو دیکھ لینا زیادہ اچھا ہے
اسی حدیث کی روشنی میں فقہائے حنفیہ بیان فرماتے ہیں کہ اگر مومنہ والے شوہر کو شہوت کا اندیشہ بھی ہو تب بھی اپنی منگیتر کے چہرے کو دیکھ سکتا ہے یہ
امام ابو حنیفہؒ نے ایک حدیث بیان فرماتی ہے جس میں مندرجہ ذیل اقسام کی عورتوں سے نکاح کرنے کو منع کیا گیا ہے۔

۱۔ خہبرہ۔ موٹی فربہ عورت جس کی آنکھیں بلی کی طرح ہوں

۲۔ نہیرہ۔ دبلی پتلی اور لمبی عورت گویا چھتر کی بلی ہے

۳۔ لہبرہ۔ آزاد شدہ بڑھا عورت

۴۔ ہبدرہ۔ پستہ قد عورت گویا کہ کپڑے کی گٹھری ہے

۵۔ نفوت۔ جس کی گود میں دوسرے شوہر کا بچہ ہو۔

اس روایت کو امام صاحب نقل فرمانے کے بعد دیر تک ہنستے رہتے تھے کہ

اسی حدیث اور اس قسم کی دوسری احادیث کی روشنی میں امام ابو حنیفہؒ

نے زمام اختیار زوجین کے ہاتھوں میں دیدی ہے اس جگہ ابواللیث سمرقندی

نے بستان میں ایک عجیب واقعہ روایت کیا ہے جو لطف سے خالی نہیں ہے،

ایک حدیث میں ہے کہ بنی اسرائیل میں سے ایک آدمی نے عہد کیا کہ

اے ترمذی اے ردالمحتار ص ۲۶ ج ۵ لے مستدام اعظم

جب تک سو آدمیوں سے دریافت نہ کر لوں اس وقت تک نکاح نہ کرونگا چنانچہ جب ۹۹ آدمیوں سے دریافت کر چکا اور سب کا اختلاف پایا تو رات کو عہد کیا کہ صبح کو جو آدمی بھی پہلے نظر پڑیگا اور وہ جس کے لئے مشورہ دیگا اس سے نکاح کرونگا۔ صبح کو دیکھا تو ایک مجنون بھاگا جا رہا تھا کسی طرح اس کو روکا اور مدعا بیان کیا مجنوں نے بیان کیا تو میں تین طرح کی ہوتی ہیں، ۱۔ ایک تو تیرے لئے، دوسری تیرے کا اوپر، اور تیسری تیرے لئے یا تیرے اوپر۔ اور یہ کہ کھر کھا گا۔ وہ آدمی بھی اس کے پیچھے بھاگا اور پکڑ کر بولا بھائی میں تو تیری بات سے اور بھی پریشان ہو گیا۔ اس کا مطلب کیا ہے۔ مجنوں نے جواب دیا

- ۱۔ تیرے لئے۔ سے مراد کنواری عورت ہے
 - ۲۔ تیرے اوپر سے مراد بیوہ اور بچہ دار عورت ہے جو میرا مال خود بھی کھائے گی اور دوسروں کو بھی کھائیگی اور پہلے شوہر کو یاد کر کے روئے گی۔
 - ۳۔ تیرے لئے یا تیرے اوپر سے مراد مطلقہ عورت ہے اگر تو اس کے پہلے شوہر سے اچھا ہے تو وہ تیرے لئے ہے ورنہ وہ تیرے اوپر ہے
- انتخاب زوجین کے باب میں حنفی دستور نے کفو کو بھی ضروری قرار دیا ہے چنانچہ امام محمد فرماتے ہیں اور بھی ایک روایت امام ابو حنیفہ کی بھی ہے

ويفق في غير الكفو لعدم
الجهل اصلًا
غير كفو میں نکاح بالکل ناجائز ہے۔

یعنی ایسا نکاح صحیح نہیں ہے کہ زوجین نے اپنی مرضی سے نکاح غیر کفو میں کر لیا ہو۔ ممکن ہے حنفی فقہ کا یہ قانون بنظر غلط معلوم ہو لیکن اگر اس کو معاشرے کی اصلاح اور آپس کے تال میل کے نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو

اس قانون کا ضروری ہونا ثابت ہو جائے گا فقہ حنفی اس کی وجہ بیان کرتا ہے

الوجه فيه ان انتظام المصالح
انما يكون بين الزوج و
المزوجة عند التوافق و
الالفة وهما يكونان
بين المتكافين له
وجہ اس میں یہ ہے کہ انتظام
مصالح زوج اور زوجہ کے درمیان
اپس میں موافقت اور محبت ہونے
کی حالت میں ہوتے ہیں یہ جب ہی
ہو سکتا ہے کہ دونوں میں مساوات ہو

بہر حال فقہ حنفی میں کفو کا اعتبار کیا گیا ہے ہاں اگر عورت اور اس کا ولی
غیر کفو میں شادی کرنے پر راضی ہو جائیں تو بات دیگر ہے لیکن اگر عورت
نے اپنی ہی مرضی کو مقدم رکھا اور غیر کفو میں شادی کر لی تو اس کے متعلق اور بیان
کیا جا چکا ہے مزید برآں یہ کہ غیر کفو میں شادی کرنے میں اذلال نفس بھی لازم
آتا ہے جس کو فقہاء حنفیہ نے حرام قرار دیا ہے

ولی جہاں تک عورت کے ذاتی حقوق و اختیار کا تعلق ہے وہ اس میں آزاد
ہے لیکن جہاں دوسرے کے حقوق سے وابستگی پائی جائے گی وہاں
عورت کو تابع رہنا پڑیگا وجہ اس کی غالباً اسکا ناقص عقل ہونا ہے یہ بات
اگرچہ عورت پرستوں اور عریاں تہذیب کے عاشق پرگراں ہوگی، لیکن کیا
کیا جائے کہ جب ان ہی کے ہم مشرب ماہر جنسیات نے یہ فیصلہ صادر کر دیا ہے

مرد کے سب سے بھاری دماغ کا وزن ۷۹-۸۰ انس اور سب سے

ہلکے کا وزن ۳۴ انس ہے اور متوسط درجہ کے دماغ کا وزن ۴۹ انس

انس ہے۔ بخلاف عورت کے کہ اس کا سب سے بھاری دماغ ۶۱ انس

انس اور سب سے ہلکا ۲۱ انس اور متوسط دماغ ۴۴ انس ہے

ایک حنفی محقق امام اکمل الدین شارح ہدایہ کی عبارت بھی ملاحظہ فرمائیے۔

نفس انسانی کی قوتوں کو چار درجہ میں تقسیم کیا جاسکتا ہے پہلا درجہ یہ کہ

لے بنایہ مشن

مطلقاً سوچنے سمجھنے کی استعداد موجود ہو یہ استعداد فطرۃً ہر انسان میں پائی جاتی ہے دوسرا درجہ یہ کہ جزئیات میں حواس کے استعمال سے بدیہی باتیں حاصل ہونے لگیں (مثلاً دیکھ کر رنگ کا اور چکھ کر ذائقہ کا یقین وغیرہ) اور عقل اس قابل ہو کہ اس میں غور و فکر کے ذریعہ خالص فکری حقائق کا اکتساب کرنے لگے اس کو اصطلاح میں عقل بالملکہ کہتے ہیں اس صلاحیت کے بعد ہی آدمی پر شریعت کی ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں تیسرا درجہ یہ ہے کہ بدیہی حقیقتوں سے جو نظریات مستنبط ہو رہے ہیں ان کے ادراک میں کسی قسم کی دقت اور محنت پیش نہ آئے اس کا نام العقل بالفعل ہے۔ چوتھا درجہ یہ ہے کہ نظریات ہمیشہ ذہن میں اس طرح مستحضر ہوں کہ گویا آنکھوں کے سامنے ہیں اس کو عقل مستفاد کہا جاتا ہے اور شریعت کی ذمہ داریوں کا مدار جس صلاحیت عقل پر ہوتا ہے وہ دوسرا درجہ ہے عورتوں میں اس کی کمی نہیں ہے کیونکہ وہ جزئیات میں حواس کو استعمال کر کے بدیہیات کو پالیتی ہیں اور اگر کسی بات کو فراموش کر جاتی ہیں تو یاد دہانی کے بعد یاد بھی کر لیتی ہیں اگر اس صلاحیت میں کسی قسم کا نقص ہو تو دین کے جن ارکان کی ذمہ داری مردوں پر ڈالی گئی ہے عورتوں کو اس سے مختلف ارکان کی تکلیف دی جاتی ہے اور ذمہ داریاں عائد کی گئی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں ناقصات العقل جو فرمایا ہے اس سے عقل بالفعل، عقل کا تیسرا درجہ مراد ہے اے

اس تشریح سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ عورت کو امور ذاتیہ میں تو خود مختار قرار دیا جائے گا اور اس کے فعل اور قول کا اعتبار ہوگا لیکن جہاں اے عنایہ خرج ہدایہ ص ۵ ج ۶ مطبوعہ مصر

دوسروں کے حقوق سے ادنیٰ درجہ کی بھی وابستگی ہوگی وہاں اس کے حدود اختیار پر پابندیاں لگ جائیں گی ان ہی دونوں چیزوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے حنفی دستور نے قرآن و حدیث کے عین مطابق حکم لگا دیا ہے کہ نابالغ مجنون عورت کو اختیار نہیں کہ وہ بلاولی کی اجازت کے نکاح کر سکے اس باب میں مجنونہ ماں کو اپنے بالغ لڑکے کی اجازت کا محتاج رہنا پڑے گا ایسے ہی با عقل و شعور عورت کو یہ اختیار نہیں ہوگا کہ وہ خاندانی شرافت کو بٹہ لگا کر غیر کفور میں نکاح کرے۔

مہر کے تقریباً آٹھ یا نو نام ہیں مثلاً المہر، المخلد، الصداق، المهر، العطیہ، الخریضہ، الاجرۃ، الصدقہ، العلاق لہ

مہر اگرچہ شرائط نکاح میں سے نہیں لیکن احکام نکاح اور واجبات نکاح میں سے ضرور ہے امم اسلام نے اس کی مقدار میں اختلاف کیا ہے اسی طرح جنس مہر میں بھی اختلاف ہے امام شافعی کے نزدیک ہرزہ چیز جو بیع میں محن بن سکتی ہے وہ نکاح میں مہر بن سکتی ہے خواہ وہ بے کال ایک جھلا ہی کیوں نہ ہو اسی طرح وہ محض تعلیم القرآن پر بھی مہر کے قائل ہیں امام مالک کے نزدیک کم از کم ۱۰ دینار یا تین درہم ہیں ابن عمرؓ کے نزدیک کم از کم پانچ درہم، ابراہیم نخعی کے نزدیک کم از کم ۴۰ درہم ہیں سعید بن جبیر کے نزدیک کم از کم پچاس درہم ہیں کیونکہ ان حضرات کے نزدیک نصاب سرقہ بھی ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اکثر مہر کی حد نہیں لیکن قلت میں کم از کم دس درہم ہونا ضروری ہیں امام صاحب کے نزدیک یہ حدیث حجت ہے۔

لا مہرا قتل من عشرة حلہم دس درہم سے کم مہر نہیں ہے امام صاحب کے نزدیک کم سے کم نصاب سرقہ بھی یہی ہے امام صاحب کا فرمانا ہے کہ قطع ید چونکہ دس درہم کے عیوض میں آ جاتا ہے اس لئے دس درہم

سے کم مہر مقرر کرنا عنوانِ انی کی شرافت کے خلاف ہے

فقہاء کی تشریحات کے مطابق مہر مثل بھی خاص حالتوں میں مقرر کیا جاسکتا ہے مہر مثل میں عورت کے آبائی قبیلہ کی قریبی رشتہ دار عورتوں کے مہر کا لحاظ رکھا جائے گا جس کی شرائط اور قیودات فقہ کی کتابوں میں تلاش فرمائیں

شاہدین اسلامی احکامات میں سے کوئی حکم بھی ایسا نہیں ہے جو بعض اس کے لئے قابل قبول ہو اور بعض کے لئے نہ ہو یہی حال شادی

ونکاح کے احکامات کا ہے اس میں صرف ایجاب و قبول (جس کے لئے نصاب شہادت بھی شرط ہے) اسلامی شادی بیاہ کی سادہ شکل ہے اور اسلامی مساوا کا عمدہ مظاہرہ ہے کم از کم دو گواہوں کا ہونا اس وجہ سے شرط قرار دیا گیا ہے تاکہ شکوک و شبہات کا ازالہ ہو جائے کیونکہ نکاح سے پہلے وہی عورت جسکی طرف دیکھنا بھی ناجائز تھا، لیکن ایجاب و قبول کے بعد زوج زوجہ کے پورے جسم سے متمتع ہونے کا حقدار ہو جاتا ہے اگر اسلام شہادت کی شرط نہ مقرر کرتا تو زنا اور فواحشات کا دروازہ کھل جاتا اسی لئے فقہاء حنفیہ نے حدیث شریف کی رو سے نصاب شہادت کو شرط قرار دیدیا ہے

لانکاح الا بشہود بلا شہادت کے نکاح ہی نہیں ہوتا

اسی جیسے امام صاحب نے خفیہ نکاح کو نکاح ہی تسلیم نہیں کیا امام مالک تو اس سے بھی زیادہ اعلان نکاح کو بھی شرط قرار دیتے ہیں، لیکن امام ابوحنیفہ اس کے متعلق فرماتے ہیں

انقضاء نکاح جبکہ گواہوں کی موجودگی میں ہو گیا، اگرچہ پورے طور پر اعلان

نہیں ہوا وہ نکاح جائز ہے اور اہل مدینہ کہتے ہیں کہ جب تک اعلان

نہ ہو تو یہ نکاح ستر ہے اور نکاح ستر کے لئے مانعت موجود ہے امام

محمد فرماتے ہیں کہ جب کہ نکاح پر گواہ ہو گئے تو اس کو کس طرح باطل قرار

دیا جاسکتا ہے؟ (مالکیہ سے خطاب کرتے ہوئے) ایک آدمی بادشاہ

سے خائف ہے اس نے اپنی لڑکی کا نکاح عادل گواہوں کی موجودگی میں کر دیا اور کوئی اعلان نہیں کیا، تو کیا یہ نکاح باطل ہے؟ اور باطل نہیں ہے تو کیوں؟ اس کے بارے میں آپ کہیں گے کہ ایک اثر موجود ہے جس کی وجہ سے امام مالک نے ایسے نکاح کو جائز قرار دیا ہے۔ پھر یہ کہ ایک آدمی نے اپنی لڑکی کا نکاح ایک مرد گواہ اور دوسری گواہ عورت کی موجودگی میں کر دیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس نکاح کو ناجائز قرار دیا آپ کا فرمانا ہے کہ اعلان نہیں تھا ہم کہتے ہیں نصاب شہادت پورا نہیں تھا لہ

بہر حال اسی قسم کے بہت سے دلائل ہیں جن کو بخوف طوالت نظر انداز کیا جا رہا ہے۔ اس باب میں امام صاحب نے جو اصول مقرر فرما دیا ہے وہ عین قرآن و حدیث کے مطابق ہے۔ کیونکہ قرآن پاک میں آیت ملامت کی روشنی میں بیوعات جیسے معاملات میں کتابت اور اس پر شہادت کو مستحب قرار دیا ہے لیکن عقد نکاح اور معاملات کی طرح نہیں ہے اس لئے حدیث مشہورہ کے تحت نصاب شہادت کو شرط قرار دیا ہے اور یہی اعلان نکاح کا بھی قائم مقام ہے

اذا حضر الا شہدین جب دو گواہ موجود ہو گئے تو
فقد اعلنا لہ اعلان ہو گیا۔

عربی لغت کے اعتبار سے بھی تین آدمیوں کا وجود دو گواہ اور ایک شوہر بھی اعلان ہے

وسر ما کان عند امر وسر المثلثة غیر الخفی
نکاح میں اگر دو مرد گواہ نہ ہوں تو پھر ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہے جیسا کہ قرآن پاک میں موجود ہے رجل وامرأتان "بہر حال حنفی دستور نے اس معاملہ میں جس قدر سہولت اور انسانی مزاج اور اس کے

نشیب و فراز کو پیش نظر رکھا ہے وہ ناقابل انکار حقیقت ہے غرضیکہ سیاست و معاشرت وغیرہ تمام عنوانات میں حنفیہ کا ایک مکمل دستور مرتب اور مدون ہے اور چونکہ پورے مسائل کو لانا ہمارے موضوع سے خارج ہے اس لئے بطور نمونہ چند چیزوں کو ذکر کر دیا گیا ہے تفصیلات فقہ کی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں۔

عقائد اہل سنت والجماعت | زمانہ قدیم میں قانون، اصول دین، عقائد ان سب کے لئے ”الفقہ“ کا لفظ

استعمال ہوتا تھا اسی وجہ سے امام صاحب کی کتاب کا نام ”فقہ اکبر“ ہے امام صاحب نے اہل سنت والجماعت کے عقائد کے بارے میں جو کچھ ارشاد فرمایا ہے اس کا خلاصہ ہم شرح فقہ اکبر سے اس جگہ پیش کر رہے ہیں۔
۱۔ ایمان کی تعریف کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں:-

”ایمان نام ہے اقرار اور تصدیق کا۔“

اس کی تشریح یہ ہے کہ ایمان نام ہے زبان سے اقرار کرنے اور دل سے تصدیق کرنے کا۔ نہ تنہا اقرار ایمان ہے اور نہ تنہا تصدیق و معرفت ایمان ہے۔ امام صاحب کے نزدیک اعمال ایمان سے ایک علیحدہ شے ہے کیونکہ بسا اوقات مومن سے عمل مرتفع ہو جاتا ہے اور ایمان مرتفع نہیں ہوتا مثلاً فقیر پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے لیکن ایسا نہیں ہے کہ اس پر ایمان واجب ہو۔
۲۔ گناہ اور کفر کے بارے میں امام صاحب فرماتے ہیں:-

ہم کسی بھی بڑے سے بڑے گناہ کی وجہ سے مسلمان کو کافر نہیں کہتے

ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک شخص ناسق ہو اور کافر نہ ہو۔

امام صاحب فرماتے ہیں کہ امت محمدیہ علیہ وسلم کے گناہگار سب مومن ہیں کافر نہیں ہیں۔ بندہ خارج از ایمان نہیں ہوتا جس کے اقرار نے اسے داخل ایمان کیا تھا۔

ایک مرتبہ خارجیوں کی ایک بڑی جماعت امام صاحب کے پاس آئی اور امام صاحب سے دریافت کیا کہ مسجد کے دروازے کے باہر دو جنازے رکھے ہیں ایک شرابی کا جو شراب پیتے پیتے مر گیا ہے، دوسرا زانیہ کا جو زنا سے حاملہ ہوئی ہے اور اس نے خودکشی کر لی۔ امام صاحب نے دریافت کیا یہ دونوں کس ملت سے تھے آیا یہودی تھے یا نصرانی یا مجوسی؟ انہوں نے کہا کہ ان میں سے کسی ملت سے نہیں تھے بلکہ اسی ملت سے تھے جو کلمہ اسلام کی شہادت دیتی ہے امام صاحب نے فرمایا یہ ایمان کا کونسا حصہ ہے؟ عرض کیا کل ایمان ہے اسی پر امام صاحب نے فرمایا، اب مجھ سے کیا پوچھتے ہو تم تو خود اپنی زبان سے اس کو مومن کہہ رہے ہو۔

۳۔ امام صاحب گناہگار مومن کے بارے میں فرماتے ہیں۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ گناہ مومن کے لئے نقصان دہ نہیں ہے اور نہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مومن دوزخ میں نہیں جائے گا اور نہ یہ کہتے ہیں کہ وہ ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا اگر وہ ناسق ہو۔

ہم اہل قبلہ میں سے کسی کے نہ جنتی ہونے کا فیصلہ کرتے ہیں اور نہ دھننی ہونے کا اور نہ ہم ان پر کفر، شرک اور نفاق کا حکم لگاتے ہیں۔ جب تک ان سے ایسی بات کا صدور نہ ہو جائے ہم ان کی نیکیوں

کا معاملہ ان کے خدا کے سپرد کرتے ہیں

۴۔ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں۔

ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تمام امت

پر افضل قرار دیتے ہیں اور سب سے پہلے خلافت ان کے لئے ثابت

کرتے ہیں۔ پھر عمر، پھر عثمان، پھر علی رضی اللہ عنہم اور یہ خلفاء راشدین

مہدین ہیں۔

بمگر حضرات کے بارے میں فرماتے ہیں۔

ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام صحابہ کو محبوب رکھتے ہیں۔ ان میں سے کسی کی محبت میں حد سے نہیں گذرتے اور نہ کسی سے تبری کرتے ہیں۔ ان سے بغض رکھنے والے اور ان کا ذکر برائی سے کرنے والے کو ہم ناپسند کرتے ہیں اور ان کا ذکر بھلائی کے سوا کسی اور طرح نہیں کرتے۔

ذاتی طور پر امام صاحب اگرچہ حضرت عثمان غنیؓ کے مقابلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف میلان رکھتے ہیں کیونکہ خاندان نبوت سے ان کا رشتہ بھی ہے لیکن جہاں تک ان کے عقیدے کا معاملہ ہے اس میں انہوں نے وہی راہ اختیار کی ہے جو حق ہے ابوہریرہؓ نے غلطی کی ہے جو انہوں نے میلان طبع کو عقیدہ کہا ہے امام صاحب نے جو عقیدے بیان فرمائے ہیں ان کا ایک عظیم پس منظر ہے جس کو دیکھتے ہوئے امام صاحب کی دوزبانی اور اعتدال کی ہر شخص کو داد دینی پڑے گی۔ حق یہ ہے کہ امام صاحب نے ان عقائد کو بیان فرما کر امت کو بڑی تباہی اور گمراہی سے نجات دلا دی کیونکہ خلافت راشدہ کے بعد جو دور طو کھیت شروع ہوا تھا اس میں نہ صرف یہ کہ سیاسی اختلافات پیدا ہو گئے تھے بلکہ دینی لائسنسوں میں بھی اختلافات اٹھ کھڑے ہوئے تھے دوسری طرف یونانی فلسفہ اسلامی حدود میں داخل ہو چکا تھا اور دینی مسائل کو اس کے معیار پر پرکھا جانے لگا تھا ایک بڑی جماعت ایسی پیدا ہو گئی تھی جو صحابہؓ پر سب و شتم کرتی تھی اور یہ ظاہر ہے کہ جب قرن اول کے صحابہؓ اسلام ہی محفوظ نہ رہ سکتے ہوں تو ان کا لایا ہوا دین کب محفوظ رہ سکتا تھا، امام صاحبؒ وہ پہلے انسان ہیں جنہوں نے اسلام کا بنیادی عقیدہ تحریری طور پر مرتب کیا اور قیامت تک کے لئے پوری امت کو اس منور اور کشادہ سڑک پر لاکھڑا کیا جس پر چل کر اس کی نجات ہو جائے گی۔

امام صاحب نے حضرات صحابہؓ کے سلسلہ میں جو عقیدہ تحریر فرمایا ہے اس کی آسان الفاظ میں تفسیر اس طرح کی جاسکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ہدایت کے لئے اپنے رسول کو بھی بھیجا، جس طرح کتاب پر ایمان لانا ضروری

ہے اسی طرح رسول پر بھی ایمان لانا ضروری ہے صرف براہ راست کتاب لکھی
 پر ایمان لا کر ہدایت نصیب نہیں ہو سکتی ہے کتاب اللہ کے ساتھ رسول پر
 اعتماد رکھنا اور ان کے ارشادات پر اعتماد رکھنا ضروری ہے کیونکہ ہمارے سامنے
 آپ کے ارشادات ہی سے کتاب اللہ کے مطالب واضح ہوئے ہیں
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد موجودہ زمانہ تک اسلامی
 تعلیمات کا بہت بڑا ذخیرہ ہم تک بالواسطہ پہنچا ہے یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے
 کہ ہم اسلامی تعلیمات کو تسلیم کریں اور واسطوں کو قابل اعتماد قرار نہ دیں ہمارے
 نزدیک جس طرح اسلامی تعلیمات محرم ہے اسی طرح اس کے واسطے اور مسائل
 محرم ہیں ہم اپنی زبان سے کسی کو بھی نشانہ بنانا اپنے لئے دنیا اور آخرت کی بربادی
 کا مصداق جانتے ہیں، اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائے۔ آمین
 مشاجرات اور اختلافات صحابہ اسی طرح تابعین کے علمی اختلافات یا محدثین
 کرام کا آپس میں نقد و تبصرہ اگرچہ کتابوں میں موجود ہے لیکن وہ ہمارے نزدیک
 نیک نیتی پر مبنی ہے اس کے دوسرے معنی پہنانا ہمارے نزدیک ہرگز مناسب
 نہیں ہمارے عل و انصاف کی ترازو اس معیار کی نہیں ہے جس میں صحابہ اور
 تابعین کا عدل و انصاف تو لا جا کے ہمارے سب اکابر اور رہنما ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب ششم

ہمنا اصول

یعنی

فقہ اسلامی کے قواعد کلیہ

اس باب کے اکثر قواعد الاشباہ سے ماخوذ ہیں اور جو دوسری کتابوں سے اخذ کئے ہیں ان کا حوالہ حاشیہ میں درج ہے۔ یہ وہ رہنما اصول ہیں کہ جن کے تحت ہر زمانہ میں ہزاروں پیش آمدہ مسائل کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔ یہ اصول وہ چمکدار ستارے ہیں کہ جن کی چمک قرآن اور حدیث سے روشنی حاصل کر رہی ہے اس طرح ملام کا دستور زمانے کے ساتھ نہیں بلکہ زمانہ کی پہلائی کر سکتا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رہنما اصول یا قواعد کلیہ

تعارف علامہ ابن نجیم مصری صاحب الاشباہ والنظائر نے اپنی اس کتاب میں ایک شعر تحریر فرمایا ہے

وانی لا استطيع كنه صفاته : ولوان اعضائي جميعا تكلم
یعنی میں فقہ کے صفات اور حقائق اور عجائبات کو بیان کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اگرچہ میرے تمام اعضا زبان بن جائیں حقیقت حال یہی ہے کہ فقہ کی جس قدر خوبیاں بیان کی جائیں کم ہیں علامہ ابن نجیم نے الاشباہ میں ایک جگہ یہ بھی تحریر فرمایا ہے :

انبیاء علیہم السلام کے علاوہ کوئی انسان نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے کیا ارادہ کیا ہے صرف فقہاء ہی جانتے ہیں حدیث شریف میں مروی ہے کہ جس کے لئے اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ رکھتا ہے اس کو فقہ فی الدین عطا کرتا ہے لہ

چنانچہ فقہ فی الدین ہی اللہ تعالیٰ کا عطا کردہ وہ کمال ہے کہ جس کے مثل کوئی کمال نہیں ہے دنیا اور آخرت کی عزتیں اس سے وابستہ ہیں عجائبات فقہ اگر دیکھنے ہوں تو کتب اصول اور خاص طور سے فقہ کے قواعد کلیہ کو دیکھنا چاہئے علامہ ابن نجیمؒ نے فرمایا ہے : ”ان کے ذریعہ فقید و اجتہاد پر فائز ہوتا ہے“

قواعد کلیہ کو پڑھنے سے شریعت کا جاہ و جلال سامنے آجاتا ہے

لے الاشباہ مکتبہ

دنیا بھر کے دستوروں کا مطالعہ کر لیجئے اول تو اصول نہ ملیں گے اور اگر ملے تو کوئی اصول ایسا نہ ہوگا جو مجروح نہ ہو کیونکہ جب ان کی تشریحات ہوتی ہیں تو ان اصولوں کی فروعات ہی ان کو کاٹ دیتی ہیں مگر اسلامی اصول اور قواعد کلیہ سے جتنے چاہے جزئیات بن جائیں ہر ایک قاعدہ اپنی جگہ پہاڑ سے زیادہ مضبوط نظر آئیگا۔

بیان کیا گیا ہے کہ سب سے پہلے سترہ قواعد کلیہ امام محمد بن محمد بن سفیان ابوطاہر دباس نے ترتیب دئے تھے (یہ علماء عراق ہیں سے ہیں اور عسینی بن ابان کے شاگرد رشید ہیں) کہا جاتا ہے کہ ان کا حافظہ اور فقہ غضب کا تھا نابینا تھے لیکن قوت حس بہت بیدار تھی۔ ان کا طریقہ تھا کہ روزانہ رات کو جب لوگ عشاء کی نماز پڑھ کر مسجد سے باہر چلے جاتے تو یہ کوڑ بند کر کے ان قواعد کی (گردان کی طرح) بھکار کیا کرتے تھے۔ ایک رات شافعی مسلک کے امام ابوسعید ہروی مسجد میں چٹائی سے لیٹ کر صبح گئے ابھی ابوطاہر سات قاعدوں کی گردان کرنے ہی پائے تھے کہ ان کو محسوس ہو گیا چنانچہ انہوں نے فوراً ہی ان کو مار کر نکال دیا اور اس کے بعد سے پھر رات کو مسجد میں بھی ان کی بھکار بند کر دی کہا جاتا ہے ابوطاہر دباس علم کے معاملہ میں بہت بخیل تھے اے

اس فن میں بہت سے علماء نے کتابیں لکھیں ہیں مثلاً ابوطاہر دباس، الامام الکراخی کی کتاب تلخیص المہجوبی، علامہ قرافی مالکی کی "انوار البروق فی انوار الفرق"، علامہ شوکانی کی "ارشاد الفحول" اور علامہ ابن نجیم کی "الاشباہ والنظائر" بہت مشہور ہیں۔ علامہ قرافی مالکی نے اس فن میں ۴۸۸ قواعد کلیہ تحریر فرمائے ہیں۔ تحریر فرمایا ہے۔

اسلامی شریعت کے اصولوں کی دو قسم ہیں "اصول فقہ" اور قواعد کلیہ جن کی تعداد بہت ہے وہ شریعت کے اسرار و رموز اور عجائبات کے سمجھنے میں بہت

مدد دیتے ہیں ہر قاعدے کے تحت بے شمار فروعی مسائل ہوتے ہیں یہ قواعد فقہ میں بہت اہم ہیں فقیہ ان قواعد کا جس قدر احاطہ کر لے گا اس کی قدر و منزلت زیادہ ہوگی اور فقہ کی رونق نمایاں ہوگی ان ہی قواعد کے ذریعہ فتاویٰ کی راہیں کشادہ ہوتی ہیں علماء کا مقولہ ہے جو اصول فقہ کو پیش نظر رکھے گا وہ منزل تک پہنچ جائیگا اور جو قواعد کو پیش نظر رکھے گا وہ مقاصد میں کامیاب ہوگا۔

راقم الحروف نے دستیاب کتابوں سے جس قدر ممکن ہو سکا ہے اس جگہ قواعد کلیہ کو جمع کر دیا ہے، تمام قواعد کا احصار دشوار تر ہے علامہ قرافی کے بہت سے قواعد کو میں چھوڑ دیا ہے کیونکہ ایک ہی چیز کی بار بار تکرار سے تعداد میں اضافہ اچھا نہیں معلوم ہوتا میری رائے یہ ہے علامہ ابن نجیم ؒ کے جمع کردہ ۳۱۱ قواعد سے سینکڑوں پر بھاری ہیں وہ بڑی جامعیت رکھتے ہیں۔

مومن کی نیت

قاعدہ ۱

”ثواب کا مدار نیت پر ہے۔“

یہ قاعدہ مشہور حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ سے ماخوذ ہے اعمال کا حکم نیت پر ہے اور حکم دو طرح کا ہوتا ہے حکم دنیوی (صحت و فساد) اور حکم اخروی (ثواب و عقاب) حکم دنیوی کے بارے میں بہت سے مسائل ہیں ہمارا اور امام شافعی ؒ کا اختلاف ہے لیکن قاعدہ میں جس قدر مذکور ہے یعنی حکم اخروی اس میں اختلاف نہیں ہے۔ اس پر اجماع ہے نیت کے معنی قصد اور ارادہ کے ہیں علامہ تفتازانی نے فرمایا ہے:-

۱ کسی کام کو وجود میں لانے کے لئے طاعت اور ثواب کا ارادہ کرنا

قاضی بیضاوی نے فرمایا ہے:-

ارادہ کا کسی فعل کی طرف متوجہ ہونے کا نام نیت ہے اور لغت میں نیت یہ ہے کہ قلب کسی نفع کے حصول یا دفع ضرر حال یا مال کی وجہ سے کسی کام کی طرف حرکت کرے

ب۔ نیت کی ضرورت اس وجہ سے ہے تاکہ عبادات اور عادات میں امتیاز ہو جائے یا ایک عبادت کو دوسری عبادت سے ممتاز کیا جاسکے مثلاً مسجد میں بیٹھنا آرام کے لئے بھی ہو سکتا ہے اور ثواب کی نیت سے بھی یا کسی دنیاوی غرض سے بھی اور حوری کی نیت سے بھی ایسے ہی ذبح کرنا محض کھانے کے لئے بھی ہو سکتا ہے اور قربانی و عقیقہ کے لئے بھی اور کسی امیر کے اعزاز میں اور کسی پیر کی نذر کے لئے بھی۔ آخری صورت حرام ہے اور پہلی صورت جائز اور مباح اور دوسری صورت عبادت اور ثواب ہے ایک ہی امر مباح میں ثواب کے بہت سے چٹنے بھوٹ سکتے ہیں قلب جس قدر صالح ہوگا اور اس میں جس قدر عمدہ استعداد ہوگی اس کی نیت میں اسی قدر وسعت، تنوع اور پھیلاؤ ہوگا لہٰذا ایک حدیث پاک سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

نية المؤمن خير من عمله مؤمن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے

اور اس کی تائید ایک دوسری حدیث سے ہوتی ہے

ان الله لا ينظر الى صوركم اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور

واموالکم ولكن ينظر الى مالوں کو نہیں دیکھتا وہ تمہارے

قلوبکم واعمالکم (حدیث) دلوں اور اعمال کو دیکھتا ہے

اس کی تائید قرآن پاک کی آیت مبارکہ سے ہوتی ہے۔

لن ينال الله لحومها ولا اللہ تعالیٰ کو تمہاری قربانیوں کا گوشت

دمائها ولكن يناله التقوى اور خون بہرہ نہیں پہنچتا اس کو تو

منکم (الآیت) تمہارا دل کا تقویٰ پہنچتا ہے

غالباً یہی وجہ ہے کہ علامہ ابن ہمام نے فتح القدر میں تحریر فرمایا ہے کہ

لے الاشباہ، مظاہر حق از نواب قطب الدین خاں

نماز شروع کرنے سے پہلے نیت کا تلفظ بدعت ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین جو سے نہ بطریق صحیح ثابت اور نہ بطریق ضعیف ثابت لیکن صاحب ہدایہ نے الفاظ سے نیت کرنے کو مستحسن قرار دیا ہے کہ اس طرح فعل قلبی اور عمل جوارح کا اجتماع ہو جاتا ہے۔ نیت پر موقوف اور غیر موقوف مسائل امتیازات کے ذیل میں آتے ہیں

قاعدہ ۱۔ تمام اشیاء اور تمام افعال پر حکم ان کے مقاصد کے اعتبار سے ہوتا ہے۔

یہ قاعدہ کوئی مستقل قاعدہ نہیں ہے بلکہ پہلے قاعدہ سے متفرع ہے یہ بھی حدیث شریف سے ثابت ہے

لکل امری ما نوى فمن
كانت هجرته الى الله
ورسوله فله هجرته الى الله
ورسوله (المحدث)

۱۔ ہر آدمی کے لئے دعا ہے جو نیت کرتا ہے پس جس کی ہجرت اللہ اور رسول کی طرف ہے اس کی ہجرت اللہ اور رسول ہی کی طرف ہے

۲۔ مثلاً شیرہ انگور کی بیج اگر شراب بنانے کے لئے ہے تو حرام۔ اور اگر بغرض تجارت ہے تو حلال اور جائز۔

۳۔ یہی حال انگوروں کی کاشت کا ہے

۴۔ مثلاً ترک کلام مسلمان سے اگر ترک تعلق کے لئے ہے تو تین دن کر زیادہ حرام۔ اور اگر اس قصد سے نہیں ہے تو جائز خواہ برس گزرتا ہو عورت کا شوہر کی موت کی وجہ سے ترک زینت (احلاو یعنی سوگاری)

۵۔ حلال۔ اور غیر کی میت کے لئے ترک زینت سوگاری کی نیت حرام جنبی کا دعائے قرآنی تلاوت کی نیت سے پڑنا حرام اور دعا کی نیت سے پڑنا حلال اور جائز

لے فتح القدیر ۲/۱۰۴

۶۔ مثلاً مصلیٰ (نمازی) کا قرأت قرآن نماز میں درست اور جواب کی نیت سے کوئی آیت پڑھ دینا مفسد صلوٰۃ
 ۷۔ ایسے مواقع میں قرآن پاک کی آیت پڑھ دینا جہاں کلام انسان ہی مناسب تھا مثلاً کسی اجتماع کو دیکھ کر پڑھ دیا۔

فجہ منہ جمعہ جمعاً پس جمع کیا ہم نے انکو جمع کرنا
 یا جام شراب دیکھ کر پڑھ دیا کاساً دھاقاً تو کفر لازم ہو جائیگا۔ ایسے ہی
 پرہیزگار یہ جتلانے کے لئے لا الہ الا اللہ (ذکر جہری) کر لے کہ وہ بیدار ہے
 تو گنہگار ہے ایسے ہی کپڑا بیچنے والا مشتری کو کپڑے کی اچھائی جتلانے کے
 لئے پڑھے صلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، یا کہے سبحان اللہ
 تو یہ مکروہ اور ناجائز ہے۔ ایسے ہی سیکولر مجالس میں کوئی ایسی حرکت کرنا
 مثلاً کسی کافر کی میت کے قریب یا اس کی مجلس عزاداری میں تلاوت قرآن
 کرنا ناجائز ہے لے

نوٹ ۱۔ اہل اصول اور فقہاء کرام نے اس بحث کو بہت طویل کیا ہے اور اس
 قاعدہ کلیہ کے تحت بہت سے ضمنی ضابطے بھی تحریر کئے ہیں۔ بحث
 کے خاتمے پر صاحب الاشباہ والنظائر نے سب کو جامع ایک ضابطہ
 تحریر فرمایا ہے۔

قاعدہ ۳ | یمن عام میں تخصیص کی نیت دینا نہ معتبر ہے قضا
 معتبر نہیں ہے اور امام خفاف نے فرمایا ہے کہ قضا
 بھی معتبر ہے

لے سیکولر لوگوں کو اپنے طریقہ کار پر نظر ثانی کرنا چاہیے۔ ہرگز نہ رسی بکجہ اے زنگی
 کہ اہل راہ ترکستان است۔

لکھ الاشباہ و۱۹ علامہ ابن نجیم نے بیان فرمایا ہے کہ ضابطہ قاعدہ ہے جو ایک ہی
 باب کے مسائل کو مشتمل ہو اور قاعدہ اس سے عام ہے۔

اس قاعدہ کا تعلق بھی پہلے ہی قاعدہ سے ہے اور بالفاظ دیگر اس بحث میں یہ پہلے قاعدہ کی تشریح ہے۔ یمن کے معنی لغت قوت اور طاقت کے ہیں داہنے ہاتھ کو یمن اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اس میں نسبتاً دوسرے ہاتھ کے گرفت کی قوت زیادہ ہے۔ اصطلاح فقہاء میں یمن قسم کو کہتے ہیں یعنی کلام میں قوت پیدا کرنا یہ دو طرح پر ہوتا ہے۔ الشد کا نام کلام میں داخل کر لیا جائے جس کو اردو میں قسم کھانا کہا جاتا ہے۔ اور دوسری قسم یہ ہے کہ کلام کو کسی چیز پر ملق کر دیا جائے اس طرح کلام میں ایک قسم کی قوت آ جاتی ہے۔ قاعدہ زیر بحث میں قسم ثانی مراد ہے مثلاً

ا۔ کسی آدمی نے کہا تہودہ عورت جس سے میں نکاح کروں اسے طلاق پھر اس نے کہا میں نے فلاں شہر کی عورت کی نیت کی تھی تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ اس کا یہ قول معتبر نہ ہوگا اور اس عام میں تخصیص کی یہ نیت معتبر نہیں ہے۔ امام خصاص نے فرمایا ہے دیانۃ معتبر ہے۔

ب۔ کسی آدمی نے کہا ہر ملوک جس کا میں مالک ہو جاؤں وہ آزاد اس کے بعد کہا میں نے مرو مراد لئے ہیں عورتیں میری مراد نہیں ہیں یہ قول دیانۃ معتبر ہے قضاء معتبر نہیں ہے۔

قاعدہ ۴ قسم کھانے والا اگر مظلوم ہے تو قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا نہ کہ قسم کھلانے والے کی نیت

کا جبکہ وہ ظالم ہو۔

یہ قاعدہ بھی پہلے قاعدہ کی تشریح ہے۔

قاعدہ ۵ ”یمن کا اعتبار الفاظ پر ہے اغراض پر نہیں ہے“ مثلاً کسی آدمی نے قسم کھائی کہ میں فلاں آدمی سے پیسہ یا چیز نہ خریدوں گا۔ اس کے بعد اس نے اسی آدمی سے سودیم میں کوئی چیز خرید لی تو حانت نہ ہوگا کیونکہ اس جملہ سے غرض یہ ہے کہ بالکل نہ خریداجا

لیکن الفاظ میں یہ ظاہر نہیں ہے۔
 ب۔ کسی آدمی نے قسم کھائی کہ فلاں آدمی سے دس روپیہ کی چیز نہ خریدوں گا
 پھر گیارہ روپیہ کی خرید لی یا نو روپیہ کی خرید لی تو حانت نہ ہوگا کیونکہ ظاہر
 الفاظ میں ایسی کوئی پابندی نہیں ہے۔

نوٹ۔۔۔ تکلمہ بحث، نیابت کی صورت میں کس کی نیت کا اعتبار ہوگا؟ اگر
 کوئی مریض ہے اور اس کو دوسرا آدمی نیم کرائے تو مریض کی نیت کا
 اعتبار ہے۔

ب۔ زکوٰۃ اگر کسی وکیل کے ذریعہ ادا کرائی جائے تو موکل کی نیت کا اعتبار ہے
 اگر وکیل نے بلا نیت کے کسی کو زکوٰۃ کی رقم دیدی تو نیت موکل ہی کافی
 سمجھی جائے گی۔

ج۔۔۔ حج بدل میں مامور (جو حج بدل ادا کر رہا ہے) کی نیت کا اعتبار ہے کیونکہ
 انحال حج مامور ہی کو ادا کرنے پڑتے ہیں اگر مامور نے اپنے حج کی نیت
 کر لی تو وہ ضامن ہوگا۔

== اسلام میں یقین کا حکم ==

”یقین شک سے زائل نہیں ہوتا ہے“
قاعدہ ۶ | یہ نہایت عظیم الشان قاعدہ ہے اور فقہ کے بیشتر مسائل کو
 حاوی ہے علامہ حموی نے شرح الاشباہ میں بیان فرمایا ہے کہ یہ قاعدہ فقہ
 کے سبب ابواب پر حاوی ہے فقہاء کرام نے اس قاعدہ کو اس حدیث سے مستنبط
 کیا ہے

اذا وجه احدکم فی بطنہ
 شیئاً ناشکناً علیہ اخرج
 جب تم میں سے کوئی اپنے پیٹ میں
 (گروگڑا سہٹ) محسوس کرے اور

یہ شرح الاشباہ... حموی علیہ السلام

منہ شیء ام لا فلا یخرج من
 من المسجد حتی یسمع
 اسکو شک ہو جائے کہ کوئی چیز خارج
 ہوئی ہے یا نہیں؟ تو مسجد سے نہ
 نکلے جب تک کہ آواز یا بدلہ محسوس

(رواہ مسلم)

نہ کر لے۔

میں کہتا ہوں اس قاعدہ کی تائید قرآن پاک کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے

ولا تقف ما لیس لك به علم

جس چیز کے بارے میں سمجھے علم

(بنی اسرائیل)

نہیں وہاں توقف مت کر۔

علم سے مراد فقہاء کی اصطلاح میں یقین ہوتا ہے وہ کبھی یقین بول کر

غلبہ ظن مراد لیتے ہیں اور کبھی علم بول کر یقین مراد لیتے ہیں فقہاء کرام نے

اسی قاعدہ کو بنیاد بنا کر اور دوسرے قاعدہ بھی ترتیب دئے ہیں مثلاً

قاعدہ ۱۔ ”ہر چیز اپنی اصلی حالت پر برقرار رہتی ہے۔“

یعنی اگر اصل کے اعتبار سے کوئی چیز پاک ہے تو شک سے

نا پاک نہ ہوگی اور اگر اصل کے اعتبار سے ناپاک ہے تو شک سے پاک نہ ہوگی

یہی حال حلت اور حرمت کا ہے مثلاً

ا۔ اگر کوئی آدمی وضو سے تھا اور کچھ وقفہ گزرنے کے بعد اس کو خیال آیا

معلوم نہیں وضو ہے یا ٹوٹ گیا تو اس شک سے اس کا وضو ختم نہیں ہوگا

ب۔ گلی کو چوں میں جو مٹی اور گچ پڑھتی ہے اس کا بھی یہی حکم ہے یعنی زمین

کی اصل طہارت ہے تو وہ محض اس مکان سے کہ ممکن ہے کہ یہاں

کوئی نجاست گر گئی ہو ناپاک نہ ہوگی۔

ج۔ اگر کوئی بچہ کسی جگہ پڑا ہوا مل جائے (یعنی لقیط) تو وہ آزاد شمار ہوگا۔

کیونکہ آدمی کی اصل حریت ہے لہذا شک کی وجہ سے غلامی ثابت نہ ہوگی

د۔ خاوند اور بیوی میں وطی کے بارے میں اختلاف ہوا ایک نے کہا وطی

ہو چکی ہے دوسرے نے انکار کیا تو قول انکار کرنے والے کا معتبر ہے کیونکہ اصل

اس معاملہ میں عدم طہی ہے

قاعدہ ۸ | اصل یہ ہے کہ ہر آدمی بری الذمہ ہوتا ہے ۲۔ یہی وجہ ہے کہ کسی آدمی کو ذمہ دار قرار دینے کے لئے ایک گواہ کافی نہیں ہے اور یہی وجہ ہے کہ قول مدعی علیہ کا معتبر ہوتا ہے کیونکہ اس کا قول اصل کے مطابق ہے اور گواہ مدعی پر ہوتے ہیں اس لئے کہ اس کا دعویٰ خلاف اصل ہے اور مسئلہ یہ ہے کہ مدعی اور مدعی علیہ میں کسی مقصودہ کی قیمت یا ضائع شدہ چیز کی قیمت میں اختلاف ہوا تو اس بارے میں نقصان برداشت کرنے والے کا قول معتبر ہوگا کیونکہ وہ زائد قیمت سے بری الذمہ ہے۔

قاعدہ ۹ | اصل یہ ہے کہ ہر واقعہ کو اس کے قریبی وقت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے ۳۔

مثلاً کسی آدمی نے اپنے کپڑے پر مٹی کا دھبہ اس وقت دیکھا کہ دو تین مرتبہ سوچا تھا تو اس اختلام کو آخری سونے کی طرف منسوب کیا جائیگا مثلاً کسی آدمی نے چند نمازیں پڑھنے کے بعد کپڑے پر نجاست دیکھی اور یہ نہ معلوم ہو سکا کہ کب لگی ہے تو یہ آدمی وقوع نجاست کے آخری موقع کی طرف اسکو منسوب کرے اور اسی اعتبار سے نماز کا اعادہ کرے

قاعدہ ۱۰ | جو چیز یقین کے ذریعہ ثابت ہوئی ہے اس کا حکم یقین کے ذریعہ ہی ختم ہو سکتا ہے ۴۔

جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے کہ یقین سے مراد غلبہ ظن ہے مثلاً امام اور مقتدیوں میں تعداد رکعات میں اختلاف ہوا اگر امام کو یقین ہے تو اعادہ نہ کرے اور اگر یقین نہیں ہے تو مقتدیوں کے قول پر عمل کرے مثلاً ایک آدمی نے ظہر کی نیت سے ایک رکعت ادا کی دوسری رکعت میں اسکو شک ہو گیا کہ وہ عصر کی نماز پڑھ رہا ہے اور تیسری رکعت میں شک ہو گیا کہ وہ نفل پڑھ رہا ہے تو فقہار نے کہا ہے کہ اس کی نماز ظہر کی ہوگی اور اسکے شک

کا اعتبار نہ ہوگا۔

قاعدہ ۱۱ | ہر چیز کی اصل معدوم ہے۔ ۵
اس قاعدہ میں قدرے تفصیل ہے "ہر چیز کی اصل معدوم
ہونا" یہ قاعدہ ان صفات میں جاری ہوگا جو صفات عارضہ ہیں لیکن جو صفات
اصلیہ ہیں ان میں یہ قاعدہ ہے۔

"ہر چیز کی اصل وجود ہے۔"

مثلاً کسی نے غلام اس شرط پر خریدا کہ وہ باورچی ہے یا کاتب ہے پس
اس وصف کا مشتری نے انکار کیا کہ وہ ایسا نہیں ہے تو اس میں منکر کا قول
معتبر ہوگا کیونکہ صفت کتابت اور صفت خبازت عارضی ہیں اصل نہیں ہیں لیکن
اگر کسی نے باندی کو خریدا اس شرط پر کہ وہ باکرہ ہے، اور پھر بعد میں انکار
کر دیا کہ وہ باکرہ نہیں ہے اور بائع نے کہا کہ وہ باکرہ ہے تو اس بارے
میں بائع کا قول معتبر ہوگا کیونکہ یہاں صفت اصلیہ مکرر ہے اس لئے اس کے
رہنہ کا اعتبار ہوگا اور صفت عارضہ شیبہ ہونے کا اعتبار نہ ہوگا۔ اس قاعدہ کو
ان ہی دو اعتبار سے دیکھنا چاہیے۔

قاعدہ ۱۲ | ہر چیز کی اصل اباحت ہے اگر عدم اباحت کی
دلیل نہ ہو۔ ۶

ہر چیز کی اصل تحریم ہے اگر عدم حرمت کی دلیل نہ ہو۔
ہر چیز کی اصل اس قسم کے معاملات میں توقف ہے کہ
یہ ایک مختلف فیہ قاعدہ ہے جس میں امام شافعی، بعض حنفیہ اور اہل حدیث
کا اختلاف ہے اور ہر ایک نے اپنے طے شدہ قاعدہ کے متعلق مسائل کو بیان
کیا ہے صاحب البدائع نے فرمایا ہے مختار یہ ہے کہ افعال کے شروع ہونے
لے امام شافعی امام کرخی کے نزدیک ۲۵ ضوائف اسکو امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کرتے
ہیں اہل حدیث کا مسلک بھی یہی ہے ۲۵ یہ اکثر احناف کا مسلک ہے الاشبہاء ۲۵

سے پہلے کوئی حکم نہیں اسی اختلاف کی بنا پر یہ مسائل متفرع ہوتے ہیں مثلاً
 ۱۔ نہر جس کی ملکیت اور اباحت کے بارے میں علم نہیں جو لوگ یہ
 کہتے ہیں کہ اصل اباحت ہے ان کے نزدیک حکم یہ ہے کہ اگر دلیل
 سے معلوم ہو جائے کہ وہ کسی کی ملکیت ہے تو اجازت کی ضرورت پیش آنے لگی ہے
 ب۔ وہ مجہول گھاس جس کی سمیت معلوم نہیں ہے اس کے استعمال کا اسی
 اختلاف پر حکم دیا جائے گا۔

قاعدہ ط | اصل بضاع (فروج، شرمگاہ) میں حرمت ہے۔ —
 اسی قاعدہ کے تحت فقہاء نے کہا ہے کہ اصل نکاح میں

حرمت ہے ضرورت کی وجہ سے اسکو مباح قرار دیا ہے اور یہی وجہ ہے
 کہ فروج کے معاملہ میں تحریر (غور و فکر) کی اجازت نہیں ہے مثلاً ایک آدمی
 کے چار باندیاں ہیں اس نے ایک کو آزاد کر دیا لیکن یہ یاد نہ رہا کہ کس کو آزاد
 کیا ہے اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہی کے لئے تحریر کرے ایسے ہی یہ بھی
 جائز نہیں ہے کہ بیچنے کے لئے تحریر کرے، ایسے ہی چار عورتوں میں سے
 ایک کو تین طلاق دیدیں اور یہ یاد نہ رہا کہ کس کو طلاق دی ہے۔ اس جگہ علامہ
 ابن نجیم نے مختلف فقہاء کے حوالہ سے چند مسائل ذکر فرمائے ہیں مثلاً

ایک عورت نے ایک بچی کے منہ میں اپنی پستان دیدی اور یہ بات مشہور
 ہو گئی کہ اس عورت نے دودھ پلا لیا ہے لیکن اس عورت نے کہا بیشک میں
 نے ایسا کیا ہے لیکن اس وقت میری پستان میں دودھ نہ تھا (اور یہ بات
 ایسی ہے کہ اسی سے معلوم ہو سکتی ہے) لہذا اس عورت کا لڑکا اس لڑکی سے
 شادی نہیں کر سکتا کیونکہ شک واقع ہو گیا ہے۔ اسی قاعدہ کے تحت

لے یاد رکھنا چاہیے مسئلہ ان ہی مقامات پر جاری کیا جاسکتا ہے کہ جہاں پانی کی قلت ہے ورنہ
 پانی میں اصلاً اباحت ہے عام طور پر لوگ منع نہیں کرتے بلکہ یعنی تقاضائے عقل یہ ہے کہ مرد اور عورت
 میں سے کوئی بھی ایک دوسرے کے مقام مخصوص کو استعمال نہ کرے لیکن تقاضائے نسل انسان کی ضرورت
 سے اسکو مباح قرار دیا اور اس کے لئے شریعت نے عقد نکاح کو مقرر کر دیا۔

بیان کیا ہے

اعلم ان البضع وان كان
الاصل فيه الخطر لا يقبل
في حله خبر الواحد
بضع میں اصل اگرچہ حرمت
ہے لیکن اس کی حلت میں خبر
واحد معتبر نہیں ہے (الاشباہ)

یعنی قاعدہ کلیہ ہونے کے باوجود اس میں یہ استثنائی صورت بھی موجود ہے

قاعدہ ۱۱ | کلام میں اصل حقیقت ہے ————— ۸
یعنی جب تک ممکن ہو معنی حقیقی پر کلام کو محمول کیا جائیگا

الایہ کہ حقیقت متعذر ہو یا متروک ہو۔ یا ضرورت ہو تو معنی مجازی مراد لئے
جائینگے۔ آیت مبارکہ ہے۔

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ
مِنَ النِّسَاءِ (الآیۃ)

جن عورتوں سے تمہارے آباؤں نے
وطی کی ہے ان سے نکاح نہ کرو۔

اس آیت میں نکاح سے مراد وطی ہے اسی بنا پر باب کی مزنیہ سے بٹا نکاح نہیں
کر سکتا ہے (امام شافعی اس کے خلاف ہیں) اگر کسی حاکم نے فیصلہ صادر بھی کر دیا
تو اس کا حکم نافذ نہ ہوگا اور مسلمانوں کے لئے قابل قبول نہ ہوگا
اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں اس آٹے کو نہ کھاؤں گا اور اس نے آٹے
کی بنی ہوئی روٹی یا آٹے سے بنی ہوئی دیگر چیزیں مثلاً آٹے کا حلوا

کھا لیا تو حانث ہو جائیگا

ب۔ اگر کسی نے کہا یہ چیز خلاں کے بیٹے کے لئے ہے تو اس سے مراد
اس کا حقیقی بیٹا ہوگا پوتا نہیں اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ نماز
نہ پڑھے گا تو جب تک پہلی رکعت کا سجدہ نہ کرے یا بقول دیگر
پہلی رکعت کے سجدہ سے سر نہ اٹھالے حانث نہ ہوگا

— استصحاب حال —

قاعدہ ۱۵ | امر محقق کے باقی رہنے کا حکم برقرار رہیگا جب تک اس کے عدم کا گمان نہ ہو جائے — ۹

بالفاظ دیگر اگر کوئی کام کسی وقت ثابت ہو چکا ہو تو دوسرے وقت بھی اس کے باقی رہنے کا حکم دیا جائیگا۔ فقہار نے اس قاعدہ کو قاعدہ استصحاب قرار دیا ہے اس کو شرعی حجت ماننے میں علماء کا اختلاف ہے۔ علمائے احناف میں سے ابو زید۔ شمس الائئمہ۔ فخر الاسلام نے اس کو مدافعت کے لئے حجت قرار دیا ہے۔ اور بعض دیگر حضرات نے اثبات اور مدافعت دونوں حالتوں میں حجت تسلیم کیا ہے اور علامہ ابن نجیم نے فرمایا ہے یہ قاعدہ یعنی استصحاب کسی حال میں شرعی حجت نہیں بن سکتا کیونکہ موجب وجود موجب بقا نہیں بن سکتا کیونکہ قاعدہ کے تحت حکم بقا بلا دلیل ہے جو قابل اعتبار نہیں ہے لیکن مذکورہ تینوں علماء نے فرمایا ہے :-

استصحاب مدافعت کی دلیل بن سکتا ہے مگر حق کو ثابت کرنے کی دلیل نہیں بن سکتا۔ مثلاً

۱۔ یہ کہا جائے کہ فلاں کام زمانہ ماضی میں ثابت تھا لہذا زمانہ حال میں بھی اسے ثابت مانا جائے مثلاً مفقود الخیر کو زمانہ حال میں بھی زندہ تسلیم کیا جائے

ب۔ جو چیز اس وقت موجود ہے اس کو زمانہ ماضی میں بھی موجود تسلیم کیا جائے مثلاً کسی عیسائی کی عورت بنے اس کے مرنے کے بعد آکر کہا میں اس کے مرنے کے بعد مسلمان ہو گئی ہوں اور اس کے وارث کہیں یہ اس کی موت سے پہلے مسلمان ہوئی تھی تو اس بارے میں اس کے وارثوں کا قول معتبر ہے یعنی یہ چیز جو اب موجود ہے وہ زمانہ

ماضی میں بھی موجود تھی

ج۔ ایک گھر کا ایک حصہ فروخت ہوا اور شریک نے شفعہ کا دعویٰ کر دیا
اگر اس موقع پر مشتری اس کی ملکیت کا انکار کر دے تو مشتری کا قول
معتبر ہوگا (یہ ممانعت کی صورت ہے) البتہ شریک گواہوں سے ثابت
کر دے تو اس کے گواہ معتبر ہونگے۔

— اسلام مشقت کو دور کرتا ہے —

جب مشقت آتی ہے تو آسانی بھی آتی ہے۔

قاعدہ ۱۶

یہ قاعدہ قرآن پاک کی ان آیات سے ماخوذ ہے

اللہ تعالیٰ تمہارے لئے آسانی
چاہتا ہے تمہارے لئے تسکین
نہیں چاہتا

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ
وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ
(الآیت)

اور دوسری آیت مبارکہ یہ ہے۔

اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر دین
میں تسکین نہیں کی۔

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمُ الدِّينَ
مِنْ حَرْجٍ۔ (الآیت)

حدیث پاک یہ ہے۔

اللہ کے نزدیک پسندیدہ دین
سیدھا نرمی والا ہے

احب الدين الى الله تعالى
الحنيفة السمحة

علماء کرام نے بیان کیا ہے کہ شریعت میں رخصت کے احکام اسی قاعدہ سے
ماخوذ ہیں (عوارضات کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے) بطور فائدہ چند چیزیں
پیش ہیں۔

مشقت کی دو قسم ہیں ۱۔ یہ کہ اس سے عبادت جدا نہ ہو سکے مثلاً روزہ
کی مشقت گرمیوں میں۔ حج کے لئے سفر کی مشقت، سرویوں میں وضو کی مشقت

یہ مشقت ایسی ہیں کہ کسی وقت بھی عبادت متعلقہ سے جدا نہیں ہوتیں اور نہ ان کی وجہ سے یہ عبادتیں ساقط ہوتی ہیں

ب۔ وہ مشقت جو عبادت سے جدا ہے اس کے چند درجے ہیں، مثلاً مشقت خوف، یہ موجب تخفیف ہے اگر راستہ ماموں نہیں ہے تو حج کی ادائیگی مؤخر ہو جائے گی، دوسری مشقت خفیفہ ہے مثلاً ادنیٰ درجہ کا سر میں درد ہو یا ادنیٰ درجہ کا سور مزاج ہو تو اس مشقت سے کوئی تخفیف نہیں ہوتی اسلئے یہ مشقت قابل لحاظ نہیں ہے

ج۔ تخفیفات شرع کی بھی چند قسم ہیں۔ جیسے تخفیف اسقاط۔ جیسے حیض اور نفاس کی وجہ سے نماز کا ساقط ہو جانا

د۔ تخفیف تنقیص۔ جیسے سفر کی وجہ سے قصر صلوٰۃ ۳ تخفیف ابدال جیسے غسل اور وضو کی جگہ تیمم، قیام کی جگہ قعود، رکوع اور سجدہ کی جگہ اشارہ، روزہ کی جگہ فدیہ ۴ تخفیف تقدیم جیسے جمع صلوٰۃ عرفات میں، پیشگی ادائیگی زکوٰۃ پیشگی ادائیگی فطرہ ۵ تخفیف تاخیر جیسے جمع صلوٰۃ مزدلفہ میں تاخیر صیام مریض اور مسافر کے لئے، تاخیر صلوٰۃ مریض کے لئے یا کسی ڈوبتے کو بچانے آگ بجھانے کے لئے نماز کو مؤخر کر دینا۔ ۶ تخفیف ترخیص جیسے بلا پانی کے استنجار کے نماز پڑھنے کی اجازت، ۷ تخفیف تغیر جیسے صلوٰۃ خوف میں ترتیب صلوٰۃ میں تغیر آجاتا ہے۔

قاعدہ ۱۱ | مشقت اور حرج کا اعتبار اسی وقت یا اسی موقع پر ہے جس کے لئے کوئی نص نہ ہو۔

ا۔ اسی وجہ سے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ حرمت حرم کی وجہ سے وہاں کی گھاس کاٹنا، جانوروں کو چرانا جائز نہیں ہے لیکن امام ابو یوسفؒ نے ضرورت اور حرج کی وجہ سے اذخر کی اجازت دی ہے

ب۔ امام ابو حنیفہؒ نے (مینگن) میں نجاست غلیظہ تسلیم کی ہے کیونکہ حدیث

شریف میں ہے۔

وہ ناپاک ہیں

انتہا رکھو

ج۔ امام ابو حنیفہؒ نے نص کی موجودگی میں ابتدائے عام کا اعتبار نہیں کیا جیسے آدمی کے پیشاب کی چھینٹیں ”متاخرین علمائے احناف نے اس کی تفسیر مختلف اعتبارات سے کی ہے انہوں نے فرمایا ہے کہ اس میں عین مکلفین کا بھی لحاظ رکھا جائیگا۔

فقہار کرام نے اس جگہ چند قاعدے اور ذکر کئے ہیں۔ ۱۔ جب تنگی آتی ہے تو آسانی بھی آتی ہے، اور جب آسانی آتی ہے تو تنگی بھی آتی ہے۔ بالفاظ دیگر جب کوئی چیز حد سے بڑھ جاتی ہے تو اپنی ضد کی طرف لوٹ آتی ہے۔

ب۔ جو چیزیں دوام امر کے لئے ضروری ہیں وہ ابتداء امر کے لئے ضروری نہیں ہیں اور ابتدائے امر کے لئے جن چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے بقارامر کے لئے ان چیزوں کی ضرورت نہیں ہے۔

قاعدہ ۱۸ | حتی الامکان ضرر کو دور کیا جائیگا۔
اس قاعدہ کی اصل یہ حدیث پاک ہے

لا ضرر ولا ضرار نہ نقصان پہونچایا جائے اور نہ اس کے بدلے نقصان دیا جائے۔

اس حدیث کو امام مالک نے موطا میں اور حاکم نے مستدرک میں، بیہقی اور دارقطنی نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے ابن عباسؓ اور حضرت عبادہ بن الصامتؓ سے روایت کیا ہے یہ قاعدہ بھی بہت سے ابواب فقہ کو مشتمل ہے اس کی تفسیر اس طرح بھی کی گئی ہے

”کسی کو نہ ابتداءً نقصان پہونچاؤ اور نہ جزاءً نقصان پہونچاؤ“

یعنی اگر کسی سے بدلہ لینا ہو تو بقدر نقصان

جزاءً سیئۃً سیئۃً بمثلھا برائی کا بدلہ برائی سے اسی قدر

اور اگر معاف کر دیا جائے تو یہ نہایت اعلیٰ اخلاق کی بات ہے اسلام کے اس
قاعدہ میں حق و انصاف اور مساوات کی روح بول رہی ہے دنیا کی کوئی حکومت
اور کوئی ازم اس مساوات کا نمونہ نہیں لاسکتا اسلام کسی حق ملکیت کو ختم کر کے
مساوات کو پسند نہیں کرتا اسلام مزدور کا حق طے شدہ اجرت میں اور مالک
کا حق کام میں مانتا ہے اسلام کہتا ہے کہ مزدور کا پسینہ خشک ہونے سے
پہلے اس کو اسکی اجرت عطا کر دو اسلام صرف لینے والے ذہن ہی کی تربیت نہیں
کرتا بلکہ وہ دینے والے ذہن کو بھی ابھارا دیتا ہے۔ خلافت اسلامیہ جو عہد رسالت
کے بن آئی ہے اس میں صرف یہی دعوت ہے تصویر حکمرانی کہیں نہیں ہے
یہ یاد رہے نفاذ احکام دعوت کے منافی نہیں ہے بلکہ نفاذ احکام عملی
دعوت کا نام ہے اور اس میں بھی جبر و اکراہ نہیں ہے

لا اکراہ فی الدین دین میں جبر و اکراہ نہیں ہے

اس قاعدہ کے مطابق چند مسائل صحت ذیل ہیں۔

- ۱۔ خیار عیب۔ یعنی بیع کو عیب نکل آنے کی وجہ سے واپس کر دینا۔
- ب۔ اقالہ۔ بیع کو ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے، بائع کا بیع کو واپس لے لینا
- ۳۔ خیار رویت۔ بیع ہو جانے کے بعد بیع کو دیکھ کر بیع توڑنے کا حق
- ۵۔ خیار طوع۔ نابالغ لڑکی کا باپ دادا کے علاوہ اگر کوئی دوسرا نکاح کر دے
تو اس کو بالغ ہونے کے بعد اس نکاح کو توڑنے کا حق
- ۶۔ حق شفیع۔ بڑے پڑوسی کی مضرت سے بچنے کے لئے پڑوسی کو حق شفیع حاصل ہے
- ۷۔ اپنے مملوک کو پڑ کو کاٹنے چھتوں کی مرمت کیلئے اور پر جانے کیلئے آواز دینا
اسی قبیل سے ہے

قاعدہ ۱ ضرورت حرام چیز کو مباح کر دیتی ہے — ۱

یہ قاعدہ قرآن پاک کی اس آیت سے ماخوذ ہے —

قَدْ نَعْلَمُ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْنَا

جو چیزیں تم پر حرام ہیں ان کو تم سے

إِلَّا مَا اضْطُرُّنَا إِلَيْهِ (الآيَةُ) مفصل بیان کر دیا مگر جن چیزوں

میں تم مضطر ہو

گذشتہ صفحات میں خون کے انجکشن کے تحت اس کی مفصل بحث گزر چکی ہے اس قاعدہ کے تحت بہت سے مسائل ہیں مثلاً۔

۱۔ اگر کسی آدمی کے حلق میں لقمہ اٹک گیا اور شراب کے علاوہ کوئی ذریعہ اس کے اتارنے کا نہیں ہے تو شراب کے گھونٹ سے اس کو اتاراجا سکتا ہے ب۔ اگر کوئی جان بلب ہے اور مردار کے علاوہ کوئی چیز جان بچانے کو نہیں ہے تو بقدر سد رقی مردار کھانا مباح ہے۔

جو چیز ضرورتاً مباح ہوتی ہے وہ بقدر حاجت اور

قاعدہ باب ۲ | ضرورت ہی مباح رہے گی۔ یعنی اباحت حکم عارضی ہے۔ ۲

یہ قاعدہ پہلے قاعدہ کی شرح ہے اور مذکورہ آیت اور حرم علیکم المیتۃ* اس کا ماخذ ہے اور مندرجہ ذیل حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے وہ اس کی مثال بھی ہے اور اسی سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک عورت لائی گئی جس نے زنا کا اقرار کیا تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے جسم کا حکم صادر فرمادیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس جگہ موجود تھے انہوں نے فرمایا اس سے پوچھا جائے شاید کوئی عذر پیش کر کے عورت سے دریافت کیا تو اس نے بتلایا۔ میرا ایک بڑا بچہ تھا جس کے یہاں اونٹ پانی دودھ تھا اور میرے یہاں یہ چیزیں نہ تھیں اس لئے میں پیاسی رہتی تھی میں نے اس سے پانی مانگا۔ اس نے پانی دینا اس شرط سے منظور کیا کہ وہ میرے ساتھ حرام کرے میں نے تمہیں دفعہ انکار کر دیا مگر نوبت یہاں تک پہنچی کہ جان نکلنے کا اندیشہ ہو گیا میں نے اس کی خواہش پوری کر دی اس وقت اس نے مجھے پانی پلایا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اللہ اکبر جو چیز مجبوری کی وجہ سے کی جائے اور اس کا ارادہ مکشوش نہ ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے اللہ تعالیٰ

معاف کرنے والا رحم کرنے والا ہے اسی قبیل سے یہ بھی ہے
 ب۔ طبیب کو مریض کا ستر عورت بقدر ضرورت ہی دیکھنا جائز ہے۔
 ج۔ شہید کا خون اس کے لئے پاک ہے اور دوسرے کے لئے ناپاک ہے۔
 د۔ مجنون کو ایک عورت سے زیادہ شادی کرنا جائز نہیں ہے۔
 جواز عذر کی وجہ سے جائز ہوتی ہے وہ عذر ختم ہوتے
 قاعدہ ۲۱ | جواز عذر کی وجہ سے جائز ہوتی ہے وہ عذر ختم ہوتے
 ہی باطل ہو جاتی ہے ۳

یہ قاعدہ بھی پہلے ہی قاعدہ کی شرح ہے اور اس کا ماخذ بھی وہی آیات ہیں
 اور اس کی مثالیں بھی وہی ہیں۔ ان کے علاوہ ۱۔
 ۱۔ وجہ جواز تیمم جب ختم ہو جائے تو تیمم خود بخود ٹوٹ جائے گا مثلاً پانی نہ
 ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تھا تو جیسے ہی پانی بقدر استعمال مل جائیگا تیمم ٹوٹ
 جائے گا بشرطیکہ اس کے استعمال پر قادر ہو
 ب۔ اسی قبیل سے شہادت علی الشہادت ہے اگر اصل گواہ مریض تھا پھر وہ اچھا
 ہو گیا تو دوسری گواہی جو اس کے بدلہ میں دی گئی ہے ختم ہو جائے گی۔
 (ایک قول کی بنا پر۔)

قاعدہ ۲۲ | ضرر کو ضرر سے یا نقصان کو نقصان سے دور نہیں کیا
 جائے گا ۴

یہ قاعدہ بھی پہلے ہی قاعدہ کی شرح ہے مثلاً ایک بھوکا اور مجبور آدمی دوسرے
 بھوکے اور مجبور آدمی کا کھانا نہیں کھا سکتا۔ ایسے ہی کسی مولا کو غلام یا باندی کے
 نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا (پوری بحث اعضاء کی تبدیلی میں گزر چکی ہے)
 خاص آدمی کا نقصان عام آدمیوں کے نقصان کے
 قاعدہ ۲۳ | مقابلہ میں قابل انگیز ہوتا ہے ۵

یہ قاعدہ بھی پہلے ہی قاعدہ کی شرح ہے اسکی دوسری شرح یہ ہے ۱۔

۱۔ جمع الفوائد۔ الطرق الحکمیہ از علامہ ابن قیم مطبوعہ پاک ص ۵۵

” ضرر شدید کو ضرر خفیف سے دور کرنا جائز ہے۔“

۱۔ مثلاً اگر کسی کی دیوار شاہراہ عام کی طرف کو جھکی ہے اور گرنے کا اندیشہ ہے تو اس کو گرا دیا جائے۔ آج کل کارپوریشن اور میونسپلٹیاں اسی قاعدے کے تحت مکانات گراتی ہیں

ب۔ اسی قبیل سے مجنوں اور پاگل قسم کے یا مایخولیہ زدہ مفتی کو فتویٰ دینے اور جاہل طبیب کو علاج کرنے سے روک دینا ہے۔

ج۔ اسی قبیل سے ذخیرہ اندوزی اور بلیک مارکٹنگ کی ممانعت ہے کیونکہ اس میں ضرر عام ہے۔

د۔ اگر کسی کی مرغی نے کسی کا موتی نگل لیا تو دیکھنا چاہیے کہ موتی کی قیمت زیادہ ہے یا مرغی کی اگر موتی کی قیمت زیادہ ہے تو مرغی کو ذبح کر دینا چاہیے۔
س۔ ایسے ہی اگر کسی جانور نے دیگ میں منہ ڈال دیا اور منہ اس میں پھنس گیا تو جانور کو ذبح کر دینا چاہیے یا اگر برتن کم قیمت ہے تو اسکو توڑ کر جانور کا منہ نکال دینا چاہیے۔

قاعدہ ۲۴ ص | اگر کوئی دو خرابیوں میں مبتلا ہو جائے اور دلوں — ۶
برابر درجہ کی ہوں تو جس کو چاہے اختیار کر لے اور
اگر کوئی آسان ہے تو آسان کو اختیار کر لے۔

یہ قاعدہ بھی پہلے قاعدہ کی شرح ہے مذکورہ حدیث میں بھی اس کا اشارہ ہے اس کے علاوہ :-

۱۔ ایک زخمی آدمی ہے یا کسی کے آپریشن ہوا یا آنکھ بنوائی ہے اگر رکوع سجدہ سے نماز پڑھے گا تو ٹائٹ۔ ٹوٹ جائیگا اس کو چاہیے اشارے سے نماز پڑھے

ب۔ ایک آدمی کے پاس پورا کپڑا ناپاک ہے اسے اختیار ہے چاہے ننگے نماز پڑھے یا ناپاک کپڑے پہن کر ہی ادا کرے۔

قاعدہ ۲۵ ط | اگر کسی چیز میں خرابی بھی ہو اور اچائی بھی ہو تو خرابی

کو پہلے دور کیا جائے منفعت کو نہ اختیار کیا جائے یعنی دفع مضر
مقدم ہے جلب منفعت مقدم نہیں ہے

یعنی برائی کے دفعیہ کو حصول نفع پر مقدم کیا جائے یہ قاعدہ بھی پہلے ہی قاعدہ
کی شرح ہے قرآن پاک سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے آیت مبارکہ ہے

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ
قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ
لِلنَّاسِ وَآثَمُهَا الْكَبْرُ مِنْ
نَفْعِهِمَا

آپ سے شراب اور جوئے کے بارے
میں دریافت کرتے ہیں فرمادیجئے
ان دونوں میں بہت گناہ ہے
اور لوگوں کے لئے نفع بھی ہے لیکن

(البقرہ)

اس لئے اگر کسی وقت مصلحت اور مضرت میں ٹکراؤ ہو جائے تو مضرت کو دور
کرنا چاہئے اسی طرح مامورات کی تعمیل کے مقابلہ میں ترک منکرات بہتر ہے جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

اِذَا امْرَاةٌ بَشِيْءٌ فَاَتَوَا مَنَّهُ
مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاِذَا نَهَيْتُكُمْ
عَنْ شَيْءٍ فَاَجْتَنِبُوْهُ لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُوْنَ

جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں
تو بقدر طاقت بجالاؤ اور جب کسی
چیز سے منع کروں تو اس سے
ضد ترک جاؤ۔

یعنی رکنے کے لئے استطاعت کی قید نہیں ہے اس سے بھی مذکورہ قاعدہ
کی تائید ہوتی ہے۔ ایک دوسری حدیث ہے۔

لَتَرَاهُ فِدَةً مَّا نَهَى اللّٰهُ
عَنْهُ اَفْضَلَ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ
(ادکما قالہ)

منوعات خداوندی میں سے ذرہ
برابر کو ترک کر دینا جنات اور
انسانوں کی عبادت سے افضل ہے

جب غالباً اس کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ ارتکاب حرام میں نافرمانی کے ساتھ حکومت
نہ اندی سے لغات اور ایک قسم کی مقابلہ آرائی ہے اور مامورات پر عمل نہ کر نہیں

اگرچہ نافرمانی ضرور ہے لیکن وہ اتنی شدید نہیں ہے (واللہ اعلم)
 اسی قاعدہ کے تحت یہ مسئلہ بھی ہے۔ جنبی کو غسل میں کلی کرنے اور ناک
 میں پانی دینے میں مبالغہ کرنا مسنون ہے مگر روزہ کی حالت میں مکروہ ہے۔ اور
 مونے زیر ناف تراشنا مسنون ہے لیکن حالت احرام میں ناجائز ہے
 جھوٹ بولنا حرام ہے لیکن کسی بڑے فساد کو روکنے کے لئے بولنا جائز ہے
 حاجت بھی قائم مقام ضرورت کے ہے خواہ حاجت
قاعدہ ۲۶ | عام ہو یا حاجت خاص ہو ————— ۸

یہ قاعدہ بھی پہلے قاعدہ کی شرح ہے اس قاعدے کے تحت بہت سے
 مسائل آتے ہیں۔

- ۱۔ کاریگروں سے کوئی چیز بنوانا (جسکو استصناع کہا جاتا ہے) (رد المحتار ص ۳۵)
- ب۔ فقیر اور محتاج کا نفع پر قرضہ لینا
- ج۔ بیع الوفا کرنا۔ رہن دخلی اور میعادی۔

عرف عام

قاعدہ ۲۷ | عرف اور عام دستور یا عام عادت کے تحت حکم
 دیا جاتا ہے۔

یعنی احکام میں عرف عام کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ اہل فقہ نے اس کی تائید
 میں ایک حدیث پیش کی ہے علامہ ابن عابدین شامی نے تحریر فرمایا ہے، امام
 احمد نے کتاب السنۃ میں ابن مسعود رضی سے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب بندوں کے قلوب کی
 طرف دیکھا تو انہیں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند فرمایا اور اپنی رسالت کیلئے

کہ اس قاعدہ سے معلوم ہوا کہ اصطلاح فقہ میں ضرورت اور حاجت میں فرق ہے لہٰذا بظاہر
 اس میں سود ہے مگر فقیر و محتاج کے لئے جائز ہے۔

انکو منتخب کر لیا، پھر دیکھا تو آپ کے صحابہ رض کو منتخب کر لیا چنانچہ انکو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انصار اور مددگار قرار دیا پس

فما رآہ المسلمون حسناً فهو
عند اللہ حسنٌ وصاروا
المسلمون قبیحاً فهو عند اللہ
قبیح

پس جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں
وہ خدا اللہ اچھی ہے اور جس چیز کو
مسلمان برا سمجھیں وہ اللہ کے
نزدیک بھی بری ہے۔

ابن عابدین فرماتے ہیں یہ حدیث موقوف اور حسن ہے اسکو بزار اہلی سی
طبرانی نے روایت کیا ہے اور علامہ ابن نجیم مصری نے بیان فرمایا ہے کہ علانی
کہتے ہیں کہ یہ حدیث نہیں ہے اسکو میں نے حدیث کی کتابوں میں مرفوعاً نہیں دیکھا
بلکہ یہ حضرت ابن مسعود رض کا قول ہے یعنی یہ حدیث مرفوعاً ثابت نہیں ہے

۱۔ الثابت بالعرف ثابت
بدلیل شرعی ہے

جو چیز عرف سے ثابت ہے وہ چیز
گویا دلیل شرعی سے ثابت ہے

ب۔ الثابت بالعرف کالثابت
بالنص ہے

جو چیز عرف سے ثابت ہے وہ ایسی
ہی ہے گویا نص سے ثابت ہے

ج۔ انہ دلیل حیث لا یوجد
دلیل شرعی

جاں دلیل شرعی نہ ہو عرف بھی ایک
دلیل ہے۔

د۔ سہیل بن مزاحم نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رض کا مسلک تحریر فرمایا ہے
”امام صاحب کا مسلک ثقہ کو اختیار، قبیح کو ترک کرنا ہے اور لوگوں
کے معاملات میں غور کرنا ہے جب تک امور کی اصلاح رہے گی تو ان
کو قیاس پر پیش کیا جائیگا اور اس کے بعد استحسان پر اور جب کوئی
بھی چارہ کار نہ ہو تو عرف عام اور تعامل کی طرف رجوع کیا جائے گا“

عرف کی دو قسم ہیں عرف عام یعنی پورے ملک کا رسم و رواج اور عرف خاص

۱۔ المختار ص ۳۵۵ ۲۔ الاشبہ ص ۳۵۵ ۳۔ ابو ذرہ مصری ص ۲۵۱ ۴۔ ص ۳۵۵

کسی خاص شہر یا طبقہ کا چلن، ابن عابدین نے فرمایا ہے کہ عرف عام مخصوص بننے کی صلاحیت رکھتا ہے اور اس کے مقابلہ میں قیاس کو ترک کر دینا چاہیے

یہ بات عرف کی چند مثالوں سے واضح ہو جائے گی
 کبھی معنی حقیقی کو عادت اور استعمال کی وجہ سے بھی
قاعدہ ۲۸ | ترک کر دیا جاتا ہے |

یہ قاعدہ عرف کی تفسیر یا شرح ہے، بعض علمائے عادت اور استعمال کو ہم معنی قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے اس میں فرق کیا ہے اس کی تین قسم ہیں عرفیہ عامہ، عرفیہ خاصہ، عرفیہ شرعیہ۔ اس لحاظ سے الفاظ کے معنی حقیقی کو ترک کر دیا جائیگا اور اسی عرف کا اعتبار ہوگا جس میں وہ الفاظ بولے جا رہے ہیں اس جگہ عرف شرعی کو بیان کیا جاتا ہے۔

۱۔ جاری پانی کی تعریف یہ ہے کہ جسکو دیکھنے والے جاری کہیں

ب۔ کنویں میں زیادہ مینگنوں کا ہونا جس کو دیکھنے والے کثیر قرار دیں۔

ج۔ اگر حیض دس دن سے زیادہ ہو جائے اور نفاس چالیس دن سے زیادہ

ہو جائے تو ایام عادت کی طرف رجوع کیا جائیگا

د۔ علی کثیر جو مفسد صلوٰۃ ہو وہ بھی عرف سے تعلق رکھتا ہے جس کو دیکھنے والے

یہ خیال کریں کہ وہ نماز میں نہیں ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی یاد رہنا چاہیے

کہ یہ تمام احکام اسی صورت میں ہیں جب کوئی نص موجود نہ ہو لیکن اگر

خلاف نص عرف اور عادت کو دلیل میں پیش کر دیا تو معتبر نہیں۔ محمد بن فضل

نے فرمایا کہ مرد کا ستر عورت ناف کے نیچے سے بال اگنے کی جگہ تک نہیں یعنی

پیٹرو کو ستر عورت میں وہ جہلا اور گنواروں کے عادات کی بنا پر شمار

نہیں کرتے تو اس قول کا کسی نے اعتبار نہیں کیا بلکہ رو کر دیا ہے

قاعدہ ۲۹ | اسی عادت اور عرف کا اعتبار ہے جو اکثر مہیا غالب ہو۔ ۲۔
۱۔ مثلاً مارکیٹ میں اشیا کی خرید و فروخت پیسوں کے ذریعہ ہونا۔ ابھی تھوڑے دن ہوئے کچھ عرصہ تک ہندوستانی مارکیٹ میں نئے اور پرانے پیسے جاری تھے اس میں غالب طور پر نئے سکے تھے یا جیسے سچل ہیں تو پیسوں سے مراد نئے پیسے ہونگے اور اگر کوئی کہے کہ میری مراد پرانے پیسے ہیں تو قابل قبول نہیں

ب۔ جیسے ہندوستان کی بعض مارکیٹوں (آگرہ وغیرہ) میں پرچی کے ذریعہ سے لین دین ہوتا ہے شافونادر ہی کوئی نقد میں معاملہ کرتا ہے تو جب تک نقد کی صراحت نہ کی جائے مروجہ پرچی ہی مراد ہوگی۔
ج۔ معمار اور مزدوروں میں ہفتہ تقسیم ہونے کا رواج ہے اگر کوئی مزدور صراحت نہ کرے تو وہ ہفتہ پر ہی اجرت لینے کا حقدار ہوگا۔ اسی وجہ سے فقہاء نے بیان فرمایا ہے:-

المعروف كالمشروط معروف مشروط کے برابر ہے

خواہ شرط لگائی جائے یا نہ لگائی جائے

قاعدہ ۳۰ | ایمان، نذر یا قسم کے بارے میں شریعت اور عرف میں تعارض ہو جائے تو معنی عرفی مراد ہونگے۔ ۳۔
۱۔ کسی نے قسم کھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائیگا اور اس نے مچھلی کا گوشت کھالیا تو حانث نہ ہوگا اگرچہ قرآن پاک نے اسکو نخواستہ قرار دیا ہے۔
ب۔ اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ دابہ پر سوار نہ ہوگا اور کسی کافر کی پشت پر سوار ہو گیا تو حانث نہ ہوگا۔ اگرچہ قرآن پاک نے کافر کو دابہ کے نام سے ذکر کیا ہے لے

ج۔ ایسے ہی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں عورت سے نکاح نہ کروں گا

لے ان شرالدواب عند الشرالدين كفوا نهم لا يؤمنون۔ الآية

تو اس کو عقد نکاح پر محمول کیا جائیگا نہ کہ وطی پر۔ اگرچہ قرآن پاک میں نکاح کے معنی وطی کے ہیں لہ۔ البتہ اگر بیوی سے کہا کہ میں تجھ سے نکاح نہ کروں گا تو اس صورت میں نکاح اپنے اصلی معنی میں محمول ہوگا یعنی نکاح بمعنی وطی۔ علامہ ربیع نے شرح کنز میں تحریر فرمایا۔

الایمان مبنیۃ علی العرف ایمان عرف پر موقوف ہیں نہ کہ
لا علی الحقائق اللغویۃ لہ حقائق لغوی پر۔

قاعدہ ۲۱ | اشیاء کے بارے میں حکم وہی ہے جو ان کے بارے میں عادت جاری ہے

۱۔ اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی ملک کے بازاروں کے ہوٹلوں عام طور پر ذبیحہ استعمال ہوتا ہے تو وہاں یہ پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے کہ یہ ذبیحہ کیسا ہے البتہ مغربی ممالک اور امریکہ وغیرہ میں چونکہ مشینری کا ذبیحہ چلتا ہے اس لئے وہاں پوچھنا لازم ہے کہ یہ کھانا حرام ہے یا حلال ہے۔

ب۔ عام طور پر لوگ دعوت کیا کرتے ہیں اگر یہ معلوم اور ظاہر ہے کہ اکثر کمائی حرام ہے تو دریافت کرنا چاہیے اور اگر کمائی مشترک ہے تو بھی دریافت کرنا اچھا ہے۔ فقہاء کرام نے اس قاعدہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا ہے

لا عبرۃ بالعرف الطاری عرف طاری اور عارضی کا اعتبار نہیں ہے

قاعدہ ۲۲ | کوئی حکم عام کسی عرف خاص کے ذریعہ ثابت نہیں کیا جاسکتا

۵

یہ قاعدہ پہلے کی تشریح سے مثلاً

۱۔ بخارہ میں دستور تھا کہ کپڑا بننے کو سوت دیا جاتا اور اسکی اجرت میں وہی سوت ہوتا تھا جس کا اندازہ مقرر تھا یہ طریقہ دوسری جگہ اگر اختیار کیا جائے جہاں یہ طریقہ رائج نہ ہو وہاں جائز نہیں ہے صرف بخارہ کے لئے جواز کا فتویٰ ہے

لہ لا تنکھوا ما علم اباؤکم۔ الآیۃ لہ تبیین الحقائق کتاب الایمان لہ الاشباہ مش

ب۔ ہندوستان میں کھیتی کاٹنے کا طریقہ ہے جسکو بیسی (بیس گڈیوں پر ایک گڈی) کہا جاتا ہے وہ اسی پر قیاس کیا جائیگا اس کے بغیر مزدور کٹائی کیلئے آمادہ نہیں ہوتے اس لئے یہ طریقہ یہیں جائز ہوگا امریکہ کے لئے جائز نہ ہوگا

ج۔ ہندوستان کے بڑے بڑے شہروں میں پگڑی کا طریقہ رائج ہے وہ اسی قبیل سے ہے اگرچہ قیاساً ناجائز ہے لیکن اس شہر کے عرف کی وجہ سے اس کے جواز کا فتویٰ دینا مناسب ہے۔ لیکن یہ طریقہ قصبات اور دیہات میں جائز نہیں ہو سکتا (واللہ اعلم) یہ مسئلہ علماء کے غور کے لئے ہے یہ نہیں کہ میں قیاس کر کے کوئی حکم دے رہا ہوں لے

— اجتہاد کا درجہ —

قاعدہ ۳۳ کوئی اجتہاد کسی دوسرے اجتہاد سے نہیں ٹوٹ سکتا ہے اس قاعدہ میں انقلابات سے حفاظت کی ضمانت اور دنیا کے امن و سکون کو برقرار رکھنے کی قوت ہے۔ اگر ایک فیصلہ دوسرے فیصلہ کو کالعدم قرار دے تو پھر کوئی فیصلہ محفوظ نہیں ہے۔ مثلاً:-

۱۔ اگر کسی آدمی نے اجتہاد کے ذریعہ قبلہ متعین کر کے نماز پڑھی اور درمیان صلوٰۃ میں ایک رکعت یا دو رکعت کے بعد اس کا اجتہاد بدل گیا اور اس نے اسی وقت رخ تبدیل کر دیا تو بنا صلوٰۃ درست ہے یہ نہیں ہے کہ پہلی رکعت فاسد ہوئی اب پھر شروع سے نماز پڑھی جائے۔

ب۔ کسی عدالت نے اجتہاد کے ذریعہ فیصلہ کیا اس کے بعد عدالت کو خیال ہو کہ وہ اجتہاد درست نہیں تھا تو آئندہ وہ دوسرے اجتہاد پر عمل کرے

۱۔ تفصیل ملاحظہ فرمائیں الاشباہ و النہی علامہ جمہوری نے بیان فرمایا ہے پہلا اجتہاد دوسرے اجتہاد سے اس وقت ٹوٹ سکتا ہے جبکہ عوام کی بھلائی اور ان کا فائدہ ہو ص ۱۴۱

پہلا فیصلہ بھی درست ہے صاحب ہدایہ نے اس کی دلیل یہ بیان کی ہے
 ”دوسرا اجتہاد اور پہلا اجتہاد دونوں برابر ہیں لیکن پہلے اجتہاد کو فیصلہ
 اور قضا کی تقویت حاصل ہوگئی ہے اس لئے وہ اپنی جگہ درست ہی
 رہے گا۔“

ج۔ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کچھ فیصلے کئے تھے
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں اسکے خلاف فیصلے دئے لیکن پہلے
 فیصلوں کو برقرار رکھا

د۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں قضا کا کام ایک صحابی رضی اللہ عنہ کے سپرد
 کر دیا تھا ایک دفعہ قاضی نے ایک آدمی کے خلاف فیصلہ کیا وہ آدمی حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر میں قاضی ہوتا تو یہ فیصلہ
 نہ کرتا اس آدمی نے کہا اب آپ اس فیصلہ کو بدل دیجئے فرمایا:-

”چونکہ اس معاملہ میں کوئی نص نہیں ہے اس لئے رائے رائے دونوں برابر“
 م۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ایک دوسرا واقعہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنی خلافت کے پہلے
 سال فیصلہ کیا کہ گئے بھائی کو کچھ نہ دیا جائے۔ جب دوسرا سال آیا تو گئے
 بھائی نے پھر عرض کیا کہ اخیانی بھائی جو اپنی والدہ کی وجہ سے (جو میری بھی
 ماں ہے) وارث بنے ہیں اس لئے میں بھی وارث ہوں کیونکہ بالفرض اگر ہمارا
 باپ ٹھہرتھا جو سمندر میں پھینک دیا گیا ہو تو کیا ہم سب کی ماں ایک ہی نہیں؟
 اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان بھائیوں کے ساتھ اس کو بھی شریک کر دیا لوگوں
 نے عرض کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا:-

وہ فیصلہ اسی کے مطابق تھا اب یہ فیصلہ اس کے مطابق ہے جو
 ہم کر رہے ہیں اے

اسی وجہ سے ہمارے فقہاء نے فرمایا ہے

حکم القاضی فی المسائل مسائل اجتہادی میں قاضی کا حکم

الاجتهادية لا ينقض له نہیں ٹوٹتا

نص شرعی کی موجودگی میں اجتہاد (قیاس) جائز نہیں ہے

قاعدہ ۳۴

یہ امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے قیاس اور سنت شریفہ کی بحث میں اس پر تفصیلی کلام گزر چکا ہے، روایت ہے کہ قبیلہ ثقیف کا ایک آدمی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ ایام منیٰ میں طواف زیارت (جو فرض ہے) کے بعد ایک عورت کو حیض آگیا کباہ کو قح کر سکتی ہے؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا نہیں۔ اس آدمی نے عرض کیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے خلاف حکم دیا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کو مارنے کھڑے ہو گئے اور فرمایا جب تمہیں معلوم تھا تو پھر کیوں دریافت کیا؟ اسی قبیل سے یہ احکام بھی ہیں

۱۔ قاضی کا اجماع کے خلاف فیصلہ نافذ نہ ہوگا

ب۔ واقف کی شرط کے خلاف کرنا ایسا ہی ہے گویا نص کے خلاف کیا ہے

قاعدہ ۳۵ جب حلال اور حرام جمع ہو جائیں تو حرام کو غالب مانا جائے گا۔

یہ قاعدہ دراصل ایک حدیث کا ترجمہ ہے جس کو عبد الرزاق نے اپنی مصنف

میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت کیا ہے

ما اجتمع الحلال والحرام جب حلال اور حرام جمع ہو جائیں

الاغلب الحرام الحلال ۴۵ تو حرام حلال پر غالب ہوگا۔

علامہ زیلعی نے شرح کنز میں بھی اس کو ذکر کیا ہے اس قاعدہ کی تشریح دوسرے

الفاظ میں اس طرح بھی کی گئی ہے

جب حلال اور حرام سے متعلق دو دلیل میں تعارض ہو تو حرمت والی

دلیل کو ترجیح حاصل ہوگی ۴۵

۱۔ ایک حدیث شریف میں مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

لے الاشباہ ۴۵ جمع الفوائد کتاب الناسک ۴۵ الاشباہ ۴۵ لے الاشباہ ۴۵

من المحائض ما فوق الاذار

حائض سے محبت ازاہکے اوپر سے ہر

ب۔ دوسری حدیث شریفہ ہے۔

اصنعوا کل شیء الا النکاح

وہلکے علاوہ حالت حیض میں ہر چیز حلال ہے

ائمہ اربعہ کا یہی مسلک ہے اس کے تحت چند مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

۱۔ اگر کسی کتے نے بکری سے وطی کر لی اور اس سے بچہ پیدا ہوا تو اس کا کھانا حرام ہے

۲۔ اگر شکار میں دو کتے چھوڑے ایک سدھایا ہوا تھا اور ایک غیر سدھایا ہوا

تھا اور دونوں نے شکار کر لیا تو وہ حرام ہے

۳۔ اسی طرح سے مشترکہ جاریہ (باندی) سے وطی حرام ہے

۴۔ اگر دو عورتوں کا دودھ مل گیا تو پیئے والے بچہ کے لئے حرمت رضاعت

ثابت ہو جائے گی

۵۔ اگر عورت اور بکری کا دودھ مل گیا تو غلبہ کا اعتبار ہوگا۔

قاعدہ ۳۶ | جب مانع میں اور محرک میں تعارض ہو تو منع کو ترجیح حاصل ہوگی

یعنی بعض اعتبار سے تو کسی چیز کی مانعت ہے اور بعض اعتبار سے اسی کی

طلب اور تقاضا ہے تو منع کو اختیار کیا جائیگا مثلاً مسلمان اور کافروں کی چند

لاشیں ہیں لیکن کسی طرح یہ ثابت نہیں کہ کوئی لاش کافر کی ہے اور کوئی مسلمان

کی تو ان پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے گی بلکہ غسل دیکر اور کفنا کر مشرکین کے قبرستان

میں دفن کر دیا جائیگا۔

قاعدہ ۳۷ | حضرات شوافع نے فرمایا ہے کہ عبادات اور تقرب

کے کاموں میں ایثار مکروہ ہے اور عبادات کے

علاوہ میں محبوب ہے اور یہی شیخ عزالدین نے بھی فرمایا ہے۔

اس قاعدہ کی تائید اس آیت مبارکہ سے بھی ہو رہی ہے۔

وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ
كَانَ بِهِمْ حِصَصَةٌ
وہ اپنے اوپر دوسروں کو ترجیح
دیتے ہیں اگرچہ وہ انتہائی تنگی میں ہوں

لہذا ضروریات اور احتیاج انسانی کے علاوہ ثواب اور عبادات کے کاموں میں
ایثار جائز نہیں ہے مثلاً

۱۔ وضو کا پانی، ستر عورت کے لئے کپڑا، صف اول وغیرہ امور میں ایثار مکروہ
ہے کیونکہ عبادات میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہوتی ہے اور ترک تعظیم جائز نہیں
ہے یہ تو ہر ایک ہی کے لئے لازم ہے بخلاف اس کے کہ ایک بھوکا دوسرے
بھوکے کو ایک پیاسا دوسرے پیاسے کو ترجیح دے سکتا ہے

ب۔ ایسے ہی کسی آدمی کو صف اول کے لئے جگہ دے اور خود پیچھے آجائے جائز
نہیں ہے

ج۔ ایسے ہی قرأتِ علم (حسب طرح درس گاہوں میں ہوتا ہے) میں ایثار مکروہ ہے
تابع۔ تابع ہی ہوتا ہے اس لئے وہ حکم میں تنہا
قاعدہ ۳۸ | نہیں ہوتا۔

۱۔ مثلاً حاملہ باندی کی بیع میں حل داخل ہوتا ہے وہ بیع سے الگ نہیں ہوتا۔
ب۔ زمین کی بیع میں راستہ تبعاً داخل رہتا ہے
تابع کا حکم متبوع کے حکم کے ساقط ہونے سے خود بخود
قاعدہ ۳۹ | ختم ہو جاتا ہے۔

۱۔ مثلاً۔ ایام جنون میں چند نمازیں فوت ہو گئیں تو فرائض کے ساتھ سنن بھی
فوت ہو جاتی ہیں۔

ب۔ جس کا حج فوت ہو جائے وہ افعال عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر آجائے
اس پر سے وقوف عرفات کے ساتھ رمی اور وقوف مزدلفہ ساقط ہو جاتا ہے
کیونکہ یہ وقوف عرفات کے تابع ہیں۔

اس قاعدہ کو اس طرح بھی بیان کیا گیا ہے جب اصل ساقط ہو جاتی ہے تو فرع

بھی ساقط ہو جاتی ہے۔

”تابع متبوع پر مقدم نہیں ہو سکتا۔“

قاعدہ ۴۰

جیسے مقتدی امام سے آگے نہیں ہو سکتا

جو چیزیں تابع کے لئے لازم ہوتی ہیں وہ دوسرے

قاعدہ ۴۱

کے لئے لازم نہیں ہوتیں۔

اس کی شرح اس طرح بھی کی گئی ہے۔

جو چیز ضمنًا اور حکمًا ثابت ہوتی ہے وہ قصداً ثابت

قاعدہ ۴۲

نہیں ہوتی

ابتداء میں جن چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے بقا میں

قاعدہ ۴۳

ان چیزوں کی ضرورت نہیں ہوتی اور جن چیزوں

کی بقا میں ضرورت ہوتی ہے ان کی ابتداء میں ضرورت نہیں ہوتی

ان قواعد کو علامہ ابن نجیم نے اور علامہ قرافی نے قواعد ہی کے نام سے تحریر فرمایا ہے اگرچہ یہ اکثری قاعدے ہیں قاعدہ کلی نہیں ہیں تفصیل ملاحظہ فرمائیں الاشباہ

سیاست اور حکومت

ہر شعبہ حکومت میں ان ہی لوگوں کو مقدم کیا جائے

قاعدہ ۴۴

جو اس کے حقوق اور مفادات کا زیادہ خیال رکھ سکتے

ہوں گے

چنانچہ قوم کی قیادت اور سیادت کا ان ہی کو حق حاصل ہے جو قوم کی سیاست

اور شریعت سے زیادہ واقف کار ہوں حکومت اور قیادت کے لئے یہ نہایت جامع

قاعدہ ہے اس قاعدہ نے حکام اور سیاستدانوں کی رہنمائی کی ہے۔ جو حاکم

یا سیاستدان قومی مفادات اور حقوق کا لحاظ نہیں رکھتے وہ انجام کار ناکام

ہوتے ہیں۔

قاعدہ ۴۵ | رعایا کے معاملات میں حاکم کو مصلحت بینی سے کام لینا چاہیئے

اس اصول میں حاکم وقت کو مکمل ہدایات دی گئی ہیں اس کی بنیاد حضرت عمر رض کا وہ ارشاد گرامی ہے جس کو سعید بن منصور نے برابر بن عاذب سے روایت کیا ہے حضرت عمر رض نے ارشاد فرمایا

میں اللہ تعالیٰ کے اس مال و دولت کا اپنے کو ایسا ہی ذمہ دار سمجھتا ہوں جس طرح یتیم کا سرپرست ہوتا ہے جب مجھے ضرورت ہوتی ہے تو اسی قدر لے لیتا ہوں اور جب خوش حالی ہوتی ہے تو اس کو واپس کر دیتا ہوں اور جب غنی ہوتا ہوں تو اس سے پرہیز کرتا ہوں۔

اور امام ابو یوسفؒ نے کتاب الخراج میں حضرت عمر رض کے بارے میں روایت کیا کہ انہوں نے اپنے زمانہ میں اعلیٰ صلاحیت کے لوگوں کو مختلف اعلیٰ مناصب پر مقرر فرمایا تھا۔

حضرت عمار بن یاسر رض کو سپہ سالاری کے لئے حضرت ابن مسعود رض کو عدالت اور خزانہ کے لئے اور حضرت عثمان بن حنیف رض کو زمین کے بندوبست کے لئے مقرر فرمایا تھا اور ان کے روزانہ کا وظیفہ ایک بکری مقرر فرمایا اور فرمایا:-

میں اللہ کے مال میں ایسا ہی ہوں جیسا کہ یتیم کا سرپرست ہوتا ہے خبردار اس مال سے پرہیز کرتے رہنا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

وَمَنْ كَانَ بَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ
وَمَنْ كَانَ كَقَدْرًا فَلْيَاكُلْ
بِالْمَعْرُوفِ لہ

جو غنی ہو وہ پرہیز کرے اور

جو فقیر ہو وہ دستور کے مطابق

کھائے۔

علامہ زیلعی نے مسلمانوں کے بیت المال کے بارے میں حاکم وقت کے فرائض کو اس طرح بیان فرمایا ہے:-

لہ الاشہار

۱۔ بیت المال کی چار قسمیں ہیں حاکم کو چاہیے کہ ہر قسم کو جدا جدا رکھے ایک کو دوسرے کے ساتھ نہ ملاوے

ب۔ حاکم وقت کو چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور مستحق کو اس کی ضرورت کے مطابق اس کا حق دے نہ اس میں اضافہ کرے اور نہ کمی۔

ج۔ حاکم وقت کے لئے یہی لازم ہے کہ وہ بیت المال کی آراضی کو صرف عام لوگوں کی بھلائی کے لئے صرف کرے لہ

قاعدہ ۴۶ | حاکم کا فعل جب مصلحت عام کے خلاف ہوتا ہے تو شرعاً اس کا حکم نافذ نہیں ہوتا ہے

علامہ قرانی نے اشتباہ کے مذکورہ قاعدہ کو دو سکرا الفاظ میں اس طرح

بیان کیا ہے۔

ہر وہ شخص جو خلافت یا اس سے کم درجہ کے منصب پر قائم ہو اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کوئی کام ایسا کرے جس میں عوام کی بھلائی مد نظر نہ ہو یا ان کی خرابیوں کو دور نہ کیا گیا ہو اس قاعدہ کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے۔

لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ۔ اللہ تعالیٰ تم یتیم کے مال کے قریب بھی نہ جاؤ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔

جو میری امت کے کاموں کا نچراں ہو اور پھر اس نے ان کی بھلائی کے لئے کوشش نہ کی ہو تو جنت اس پر حرام ہے۔

قاعدہ ۴۷ | جب حقوق میں تصادم ہو تو تنگدست کو خوش حال پر اور فوری چیز کو تاخیر والی چیز پر اور فرض عین کو

فرض کفایہ پر مقدم رکھا جاتا ہے لہ

۱۔ عبادات میں اسی قاعدہ کے تحت یہ مسئلہ ہے کہ اگر کوئی آدمی قرآن شریف

لہ شرح اشتباہ از حموی ص ۱۵۱ لہ الفرق از قرانی لہ از قرانی

تلاوت کر رہا ہے اور اذان ہونے لگی تو اب اس کے جواب کی طرف متوجہ ہو جائے
کیونکہ اذان کا جواب، اذان ختم ہونے کے بعد نہیں ہو سکتا۔ تلاوت قرآن
پھر بھی کر سکتا ہے۔

۲۔ اگر کوئی آدمی نماز پڑھ رہا ہے یا نماز کا وقت تنگ ہو رہا ہے اور اسی
وقت کوئی آدمی یا اندھا کنویں میں گرنے والا ہے یا آگ میں جل جائیگا
تو نماز کو چھوڑ کر اس کو بچائے۔

۳۔ اسی قبیل سے فرض نماز کو جنازہ کی نماز سے مقدم کیا جاتا ہے۔

قانون جرم و سزا

قاعدہ ۴۸ | حدود شرعی شک و شبہ واقع ہو جانے سے ختم
ہو جاتی ہیں۔

اس قاعدہ کو ہمارے فقہاء نے بہت جگہ جاری کیا ہے اس کی اصل
مندرجہ ذیل احادیث ہیں۔

ادفعوا الحدود ما استطعتم	حدود کو جہاں تک ممکن ہو دور کر دو
اس حدیث کو ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضا اور ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے	
ادفعوا الحدود عن المسلمين	حدود کو مسلمانوں سے جہاں تک
ما استطعتم فان يوجد تم	ممکن ہو دفع کرو اگر مسلمانوں کے
للمسلمين محرجا فخلوا سبلهم	لئے کوئی راہ نکل سکی ہو تو ان کا
فان الامام لان يخطي في	راستہ چھوڑ دو اسلئے کہ امام کا معافی
العفو خير من ان يخطي	میں خطا کرنا عقوبت میں خطا
في العقوبة	کرنے سے بہتر ہے

اس حدیث کو ترمذی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے حضرت ابن مسعودؓ
سے موقوفاً روایت کیا ہے

ادرؤ الحدود والقتل عن الشرک بحدود سے حدود اور قتل

عباد اللہ ما استطعتم کو جہان تک ممکن ہو ٹالو

علامہ ابن ہمام نے فتح القدر میں بیان فرمایا ہے کہ فقہار اصرار کا اس پر اجماع ہے کہ حدود شبہ کی وجہ سے ختم ہو جاتی ہیں اور اس بارے میں حدیث متفق علیہ مروی ہے جس کو امت نے قبول کیا ہے اور شبہ وہ ہے جو ثابت شدہ میں شبہ پیدا کر دے اور خود ثابت نہ ہو لہٰذا امام شافعی رحمہ اللہ نے یہ اختلاف کیا ہے کہ شبہ قوی معتبر ہے ہم کہتے ہیں کہ اگر شبہ کو قوت ہو تو کس چیز سے؟ اگر شبہ کو قوت حاصل ہو گئی تو وہ ثابت کے درجہ میں آگیا حالانکہ شبہ ثابت کے مقابل میں آتا ہے، شبہ کی چند قسمیں ہیں جنکو یہاں ذکر کیا جاتا ہے

۱۔ فعل میں شبہ۔ اس کا نام شبہ الاشتباہ ہے۔ یہ اس صورت میں ہوتا ہے کہ کسی آدمی کو کسی چیز کے حلال و حرام میں شبہ ہو اور وہ غیر دلیل کو دلیل سمجھنے لگے مثلاً وہ سمجھنے لگے طلاق مغلظہ والی عورت کے پاس عدت کی حالت میں بھی جایا جاسکتا ہے جیسا کہ طلاق رجعی کی عدت میں۔ یا وہ یہ سمجھنے لگے کہ اس کی بیوی یا باپ دادا کی باندی اس کے لئے حلال ہے اور وہ اس باندی سے وطی کر لے تو حد جاری نہ ہوگی

۲۔ موقع اور محل میں شبہ۔ یہ چھ مقامات میں ہوتا ہے مثلاً جس عورت کو الفاظ کنائی میں طلاق بائنہ دی ہو یا اپنے بیٹے یا پوتے کی باندی سے زنا کیا ہو تو حد جاری نہ ہوگی۔

۳۔ عقد میں شبہ۔ اگر کوئی محرم عورت سے عقد کرے اور اس سے وطی بھی کر لے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگرچہ اس کو حرمت کا علم تھا پھر بھی وطی کر لی اس پر حد جاری نہ ہوگی اور صاحبین نے فرمایا اگر اس کو حرمت کا علم تھا تو حد جاری ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے۔

لے فتح القدر کتاب الحدود۔ الاشتباہ منہ لکھ ۱۱ شبہات

چونکہ شرعی حدود شبہ سے ختم ہو جاتی ہیں اس لئے انکار کی صورت میں مجرم سے قسم نہ لی جائے گی انکار پر ہی چھوڑ دیا جائیگا

ف۔ مقدمات فوجداری میں عدالتیں ثبوت میں ادنیٰ درجہ کی کمزوری سے مقدمات کو خارج کر دیتی ہیں یہ حنفی فقہ ہی کا احسان ہے

قاعدہ ہفتم | حدود میں ترجمان کا قول قبول کر لیا جائیگا۔ ۱

یعنی مجرم کسی دوسری زبان کا ہے اور عدالت اس زبان کو نہیں جانتی تو اس بارے میں ترجمان کا قول قابل قبول ہے معلوم رہے ترجمان بدل نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے قابل قبول نہ ہو کیونکہ زبان کو نہ جاننے کی وجہ سے ترجمان مقرر کیا جاتا ہے اس لئے اصل ہی کے درجہ میں ہر جیسا کہ شہادت اقرار نہ کرنے کی صورت میں ہوتی ہے

قاعدہ ہشتم | شبہ سے دفع ہونے میں قصاص بھی حدود کی طرح ہے۔ ۲

یعنی معاملات قتل بھی شہادت سے دور ہو جاتے ہیں (عدالت فوجداری آج کل یہی کرتی ہیں) مثلاً کسی نے سوتے ہوئے کو ذبح کر دیا اور یہ کہہ دیا کہ میں نے تو مردہ سمجھا تھا، اس پر قصاص نہ ہوگا، دیت واجب ہوگی بہر حال قصاص مثل حدود کے ہے مگر سات صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں

۱۔ اگر عدالت کو ذاتی طور پر معلوم ہو۔ تو یہ علم قصاص میں معتبر ہے حدود میں نہیں

۲۔ حدود میں وراثت نہیں قصاص میں وراثت ہے

۳۔ حدود میں معافی نہیں قصاص میں معافی ہے۔

۴۔ زمانہ ماضیہ کا قتل شہادت قتل کو مانع نہیں حدود میں شہادت ماضیہ معتبر نہیں۔

۵۔ قصاص گونگے کے اشارہ اور کتابت سے ثابت ہو جائیگا حدود اشارہ سے ثابت نہ ہونگی۔

۶۔ حدود میں شفاعت جائز نہیں قصاص میں جائز ہے
 ۷۔ حد قذف کے علاوہ دیگر حدود دعویٰ پر موقوف نہیں لے
 نوٹ:- تعزیرات مشبہ کے باوجود ثابت ہو جاتی ہیں لہذا جس طرح مال ثابت
 ہو جاتا ہے اسی طرح تعزیرات بھی ثابت ہو جاتی ہیں اور اس میں قسم بھی
 آتی ہے اور وہ انکار کے باوجود بھی ثابت ہو جاتی ہیں۔

— انسانوں کے حقوق و اختیارات —

قاعدہ ۵ | آزاد آدمی کسی کے قبضہ سے بالاتر ہے اس لئے آزاد
 آدمی کی بلیک میل سے ضمان بھی نہ آئے گا اگرچہ وہ

بچہ ہی کیوں نہ ہو۔
 بالفرض اگر کوئی آدمی فرار کر لیا گیا اور کسی خطرناک جگہ مقید کر دیا کہ وہاں اس کا
 انتقال ہو گیا تو غصب کا ضمان نہیں بلکہ اس کے ہلاک کا باعث بننے کا ضمان ہوگا
 اور اگر کسی غلام کے ساتھ ایسا ہو جائے تو دونوں صورتوں میں اس کا ضمان غاصب
 کو دینا ہوگا اور اگر غاصب بھی ہاتھ نہ آئے تو اس کے وارثوں کو ضمان دینا ہوگا۔
 اس سے صاف ظاہر ہے کہ اسلام کے نزدیک آزاد آدمی کو خواہ مخواہ محبوس
 نہ کیا جائیگا یہی وجہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ آزاد بیوقوف کو زیادہ سے زیادہ ۵۰ سال
 کی مدت تک مجبور قرار دیتے ہیں اس سے زیادہ وہ بھی پابندی عائد نہیں کرتے
 ہیں لیکن آزاد عورت اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔ شوہر کا قبضہ اس پر تسلیم کیا گیا
 ہے اور وہ بھی اس کی عزت اور حرمت اور عصمت کی حفاظت کی خاطر ہے۔

قاعدہ ۵ | جب دو چیزیں ایک ہی جنس کی جمع ہو جائیں کہ مقصود
 دونوں سے ایک ہی ہو تو تداخل ہو جائیگا یعنی ایک

دوسرے میں داخل شمار ہوگی
 ۱۔ کسی آدمی کو حدث (ناقض وضو) بھی ہے اور جنابت (جس سے غسل

واجب ہوتا ہے) یا حیض اور حدث ہے تو ایک ہی غسل کافی ہے
 ب۔ کوئی آدمی مسجد میں آیا اور اس نے فرض نماز ادا کی یا سنتیں ادا کیں تو وہی
 تہیۃ المسجد کے لئے کافی ہیں

ج۔ کسی نے نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور تین آیات پڑھنے سے پہلے نماز کا
 سجدہ کر لیا تو سجدہ تلاوت بھی ادا ہو جائے گا یا سجدہ تلاوت پڑھنے کے
 فوراً ہی بعد رکوع کر لیا تو یہی رکوع کافی ہو جائیگا۔

د۔ اگر کسی سے نماز میں کئی مرتبہ سہو ہوا تو صرف ایک ہی سجدہ کافی ہوگا
 ف۔ ایک مرتبہ امام محمدؒ نے اپنے خالہ زاد بھائی امام کسائی سے
 دریافت کیا اپنی نحو کے ذریعہ بتلائے! اگر کسی سے سجدہ سہو میں بھی سہو ہو گیا تو
 کیا کرے؟ فرمایا ”النصف لا یصح“ تصغیر کی مزید تصغیر نہیں ہو سکتی لہ
 س۔ کسی نے پہلے باکرہ سے زنا کیا اور پھر شیبہ (شادی شدہ) سے زنا کیا تو
 صرف رحم ہی کافی ہو جائیگا یہ نہیں کہ کوڑوں کی سزا بھی دی جائے۔
 کلام کو با معنی قرار دینا اسکو مہمل اور بے معنی قرار دینے
قاعدہ ۵۲ سے بہتر ہے۔

اس قاعدہ میں عاقل بالغ کو جہاں با معنی اور با سلیقہ بولنے کی ترغیب
 ہے ضمناً اس کو یہودہ اور لغو کلام بولنے کی بھی ہدایت ہے گویا انسان کی شرافت
 نفس کی حفاظت ہے اسی وجہ سے ہمارے فقہاء کرام نے فرمایا ہے:-
 ”حقیقت اگر متعذر ہو تو معنی مجملہ ہی مراد لئے جائیں“

مثلاً کسی نے قسم کھائی میں اس پیر کو نہیں کھاؤنگا تو اس جملہ کے معنی حقیقی
 مراد لینا تو دشوار ہیں اسلئے جو چیز پیر سے حاصل ہوگی خواہ پھل ہوں یا قیمت
 ہودہ مراد ہوگی کیونکہ معنی حقیقی مراد لینا تو دشوار تر ہیں اس لئے معنی مجازی
 مراد ہونگے۔

لے البحر الرائق از ابن نجیم مصری

اس طرح اس قاعدہ کے تحت فقہ کے تمام ابواب میں ہزار ہا مثالیں موجود ہیں

قاعدہ ۵۳ | کلام میں تاسیس تاکید سے بہتر ہے
یہ قاعدہ بھی گزشتہ قاعدہ میں داخل ہے یعنی جب ایسا کلام بولا جائے کہ اس میں دو احتمال موجود ہوں تو اس صورت میں تاکید کے مقابلہ میں تاسیس (نیا مفہوم) مراد لینا بہتر ہے۔ اسی قاعدہ کے تحت فقہاء نے بیان کیا ہے اگر کسی آدمی نے اپنی بیوی کو کہا تجھے طلاق، طلاق طلاق۔ یا کہا میں نے تجھے طلاق دی، طلاق دی، طلاق دی (وغیرہ) تو اس صورت میں تاکید اور تاسیس دونوں کا احتمال ہے اس لئے تاسیس مراد لینا زیادہ بہتر ہے صاحب درمختار وغیرہ نے بیان کیا ہے

کر لفظ الطلاق وقع اکل اگر کسی نے لفظ طلاق کر رکھا
وان فوی التاکیدین تو اقضائے کل طلاق ہوگی لیکن
اگر اس نے تاکید کی نیت کر لی تو
(درمختار)
یہ نیت دیانۃ معتبر ہوگی۔

آج کل ہندوستان کے قصبات اور دیہات میں، جہلا مسلمان بہت زیادہ طلاق دیتے ہیں علماء کرام کو چاہیے کہ جواب میں احتیاط سے کام لیں اور جہاں تک ممکن ہو لوگوں کو بگاڑ اور فساد سے روکیں اور ایک طلاق کا حکم صادر فرمائیں۔ واللہ اعلم

قاعدہ ۵۴ | الخراج بالظمان پیداوار کا نفع ذمہ داری پر ہے
در اصل الخراج سے مراد کسی چیز کی پیداوار اور منافع ہیں اور ضمان سے مراد حق ملکیت ہے جانور کا منافع پیداوار (خراج) اس کا دودھ اور نسل، درخت کا خراج (پیداوار) اس کے پھل ہیں فرض کہ ہر چیز سے حاصل شدہ خراج ہے۔

کلمہ خارج من شی فہو خراجہ ہر چیز سے جو کچھ نکلے اس کا خراج ہے
یہ قاعدہ دراصل ایک حدیث ہے جسکو احمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ
ابن حبان نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے، ایک آدمی نے غلام خریدا وہ
کافی عرصہ اس کے پاس رہا پھر اس کو غلام کا پہلا مالک مل گیا اس آدمی نے
حضورؐ سے عرض کیا تب آپ نے اس غلام کو لوٹا دیا اس نے عرض کیا حضور اس
نے میرے غلام کو استعمال کیا ہے تب آپ نے یہ ارشاد فرمایا ”الخارج بالضم“
فخر الاسلام نے اپنے اصول میں بیان فرمایا ہے یہ حدیث جامع الکلم ہے اسکو
بالمعنی روایت کرنا جائز نہیں ہے چنانچہ وہ منافع یا پیداوار جو اصل سے جدا
ہیں اور اصل سے پیدا نہیں ہیں داخل نہ ہونگے اور ایسے ہی بیع فاسد کو جب
ختم کیا جائے تو ایسی آمدنی بائع کے لئے واپس لینا جائز ہے وہ مشتری کا حق نہیں
ہے

سوال جواب میں ضمناً داخل ہوتا ہے۔

قاعدہ ۵۴

۱۔ مثلاً کسی عورت نے اپنے خاوند سے کہا مجھے طلاق۔
شوہر نے کہا ہاں ! تو اس عورت پر طلاق پڑ جائے گی
ب۔ کسی آدمی نے دوسرے سے کہا، میرے اوپر تیرے ایک ہزار ہیں اس
نے جواب میں کہا ہاں ! تو یہ اقرار شمار کیا جائیگا اور اس سے ایک ہزار کا مطالبہ
کیا جائیگا۔

خاموش کی طرف بات منسوب نہیں کی جاسکتی

قاعدہ ۵۵

۱۔ ایک آدمی نے دیکھا کہ زید اس کا سامان بیچ رہا ہے
وہ یہ دیکھ کر خاموش رہا تو اس خاموشی سے زید کو اس کا دلیل نہ سمجھا جائیگا۔
ب۔ اگر حاکم وقت نے دیکھا کہ فلاں آدمی کوئی چیز بیچ رہا ہے یہ دیکھ کر اس نے
اسکو کچھ نہیں کہا تو خاموشی سے بیٹھنے والا لائسنس دار نہیں سمجھا جائیگا۔
ج۔ ایسے ہی کوئی عورت اپنے نامرد خاوند کے ساتھ برسوں رہی لیکن اپنی

رضا کو ظاہر نہ کیا تو اس کا یہ سکوت رضا مندی قرار نہ دیا جائیگا۔ لیکن اس قاعدہ کے باوجود بہت سے مسائل ایسے ہیں جہاں سکوت قائم مقام رضا مندی کے قرار دیا جاتا ہے مثلاً

- ۱۔ اجازت نکاح کے لئے باکرہ کا سکوت قائم مقام رضا مندی کے ہے۔
- ب۔ ایسے ہی باکرہ کا مہر پر قبضہ کرنے پر سکوت۔
- ج۔ ایسے ہی باکرہ کا نکاح کی خبر معلوم ہونے پر سکوت
- د۔ عالت جب کسی سے گواہ کے چال چلن کی تصدیق چاہے اور وہ اس پر خاموش رہے تو یہ بھی قائم مقام رضا مندی کے ہے علامہ ابن نجیم نے تقریباً ۳۷ مقامات مذکورہ قاعدہ سے مستثنیٰ کئے ہیں۔

قاعدہ ۵۶ "چند مسائل کے علاوہ فرض نفل سے افضل ہیں۔"

وہ چند مسائل یہ ہیں۔

- ۱۔ تنگدست کو معاف کر دینا مستحب ہے لیکن مہلت دینا واجب ہے اس جگہ بھی مستحب واجب سے افضل ہے۔
- ۲۔ ابتداء اسلام مسنون ہے لیکن جواب واجب ہے۔ اس جگہ بھی یہ سنت واجب سے افضل ہے
- ۳۔ وقت سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے اور بعد وقت کے وضو واجب ہے یہاں بھی یہ مستحب واجب سے افضل ہے

جس چیز کا لینا حرام ہے اس کی طلب بھی حرام ہے

قاعدہ ۵۷ اس قاعدہ کے تحت ہزاروں مثالیں آتی ہیں مثلاً:-

رشوت، سود، زنا کی اجرت اور بہت سی حرام اجرتیں اور حرام منافع سب اکی قاعدہ کے تحت آتے ہیں۔

"جو کام کرنا حرام ہے وہ طلب کرنا بھی حرام ہے"

قاعدہ ۵۸ یہ بھی پہلے قاعدہ کی شرح ہے۔

قاعدہ ۵۹ | جو کوئی وقت سے پہلے کسی چیز کو لینا چاہے تو اس کی سزا اس سے محرومی ہے۔

اس قاعدہ کی تشریح میں علماء کا یہ مقولہ بھی ہے جو کوئی حرام مقصد سے کوئی کام کرے اس کی سزا یہ ہے کہ اس کا مقصد پورا نہ کیا جائے۔ اس قاعدہ کے تحت بہت سے مسائل ہیں۔

۱۔ اگر کوئی مرد مرض و فوات میں عورت کو میراث سے محروم کرنے کے لئے طلاق دیدے تو وہ عورت محروم نہ ہوگی بلکہ اسکو ترکہ دیا جائیگا۔

ب۔ اگر کوئی اپنے مورث کو دولت پر قبضہ کر نیکے لئے قتل کر دے وہ میراث سے محروم رہیگا، لیکن اس کے باوجود علامہ ابن نجیم نے اسکے چند مستثنیات ذکر کئے ہیں۔

۱۔ اگر کوئی ام ولد اپنے آقا کو آزاد ہونے کی غرض سے قتل کر دے تو وہ آزادی سے محروم نہ ہوگی۔

۲۔ اگر کوئی قرضدار قرضخواہ کو قتل کر دے تو اس کا قرضہ ساقط نہ ہوگا۔

۳۔ اگر کسی عورت نے حیض آورد واپلی اور اسکو حیض آگیا تو وہ نماز قضا نہ کریگی۔

قاعدہ ۶۰ | جو کوئی اپنی طرف سے کتنی بھی شکم کو خراب کرنے کی کوشش کرے تو اس کی کوشش قابل قبول نہ ہوگی۔

اس قاعدے کی مثالیں معاملات اور دعویوں میں بہت ہیں

قاعدہ ۶۱ | ولایت خاصہ، ولایت عامہ سے زیادہ قوی ہوتی ہے اس کی مثال یہ ہے کہ حاکم وقت ولی کی موجودگی میں یتیم بچہ

یا بچی کا نکاح کا ولی نہیں بن سکتا

۲۔ ایسے ہی ولی اقرب کی موجودگی میں ولی بعید یعنی قریبی رشتہ دار کی موجودگی میں دور کا رشتہ دار نا بالغہ کا نکاح نہیں کر سکتا۔

قاعدہ ۶۲ | جس خیال کی غلطی ظاہر ہو گئی اس کا اعتبار نہیں۔

۱۔ کسی آدمی نے یہ خیال کر کے صبح کی نماز پڑھ لی کہ وقت ہو گیا ہے مگر ابھی رات تھی تو اسکو دوبارہ نماز فجر ادا کرنی ہوگی۔

ب۔ اگر کسی آدمی نے پانی کو ناپاک جانتے ہوئے وضو کر لیا پھر ظاہر ہو گیا کہ وہ پانی پاک تھا تو دوبارہ وضو نہیں کرنا چاہیئے۔

۳۔ اگر کسی نے کسی کو مالدار جانتے ہوئے زکوٰۃ دیدی پھر ظاہر ہوا کہ وہ غریب تھا اسکی زکوٰۃ ادا ہوگئی۔ صاحب اشباہ نے اس کے کچھ مستثنیات بھی ذکر کئے ہیں۔ مثلاً

۱۔ کسی آدمی نے صبح کو رات جانتے ہوئے کچھ کھا لیا وہ روزہ کی قضا کرے اس پر کفارہ نہیں ہے۔

ب۔ کسی سپاہی نے سپاہی کو دشمن کی فوج سمجھتے ہوئے صلوٰۃ خوف ادا کر لی پھر ظاہر ہوا کہ وہ فوج نہیں ہے نماز کا اعادہ کرنا ہوگا۔ وغیر ذلک۔

قاعدہ ۶۳ | ناقابل اجزاء چیزوں کا ذکر کل کے ذکر کے مترادف ہے

۱۔ اگر کسی نے آدمی طلاق دی تو اس سے پوری طلاق ہوگی

۲۔ قصاص سے بعض شرکاء قتل کو معاف کر دیا تو اس سے کل شرکاء معاف ہو جائیں گے

۳۔ اگر کسی نے آدھے حج کا احرام باندھا یہ پورے حج کا احرام قرار دیا جائیگا۔

قاعدہ ۶۴ | جب کسی کام کا مرتکب اور اس کا مددگار دونوں جمع ہو جائیں تو وہ فعل مرتکب کی طرف منسوب ہوگا

۱۔ مثلاً کسی آدمی نے کنواں کھودا اور دوسرے نے اس میں کسی کو گرا دیا تو کنواں کھودنے والا مجرم ہے

۲۔ کسی نے چور کو چوری کا پتہ بتلا دیا تو چور مجرم ہوگا اور اس کے ہاتھ کاٹے جائیں گے۔ (اس قاعدہ میں ذرا تفصیل ہے)۔

قاعدہ ۶۵ | اگر ناجائز کمائی ہو اور وہ حقدار کو واپس نہ کی جاسکتی ہو تو اسے خیرات کر دیا جائے۔

اس کی مثال یہ ہے کہ کسی نے ظلم یا رشوت سے مال جمع کیا اور وہ مر جائے تو اس کے وارث اس کا مال میراث میں تقسیم نہ کریں (گو قانوناً وہ اس کے وارث اور حقدار ہیں مگر اخلاقاً ان پر حرام ہے) بلکہ اس مال کو اگر ممکن ہو تو حقداروں کو واپس کر دیں ورنہ خیرات کر دیں۔

قاعدہ ۶۶ | ہر وہ فعل جس کی نیکی اس کے بار بار کرنے سے بڑھتی رہتی ہو وہ حکم عین ہوتا ہے اور جس کی نیکی بار بار نہ بڑھتی ہو وہ حکم کفایہ ہوتا ہے۔

حکم عین کی مثال پنجوقتہ نمازیں ہیں اور یہی فرض عین ہیں اور عینی استحباب کی مثال صدقات ہیں اور حکم کفایہ کی مثال ڈوبتے ہوئے کو بچانا ہے اس کے بعد اگر کوئی خواہ مخواہ تیرتا رہے تو اسے کوئی بھلائی نہیں ملے گی۔ اسی طرح بھوکے کو کھانا کھلانا، تنگے کو کپڑے پہنانا بھی حکم کفایہ ہے۔

قاعدہ ۶۷ | حرمت سے جواز کی طرف منتقل ہونے کے لئے اعلیٰ اسباب و مراتب کی شرط ہے مگر جواز سے حرمت

کی طرف منتقل ہونے کے لئے معمولی سبب بھی کافی ہے۔

مثلاً مسلمان کے خون کی حرمت مسلم ہے حدیث شریف میں اس کو "قتالہ کفر" اس کا قتل کرنا کفر کے قریب قرار دیا ہے۔ مگر یہ حرمت شادی شدہ سے زنا کرنے کے جرم میں جب رجم کیا جائے یا جب مرتد ہو جائے تو قتل کر دیا جائے تو حرمت جواز کی طرف منتقل ہو جاتی ہے اور یہ بہت بڑے اسباب ہیں لیکن قصاص میں جب معاف کر دیا جائے تو یہ جواز حرمت کی طرف اٹھاتا ہے اور معاف کرنا بہت معمولی سبب ہے ایسے ہی قزاق اور لٹیرے گرفتار ہونے سے

لے رہا مختار مج ۲۵۹ ۲۵۹ الفروق از علامہ قرافی ص ۱۵۷ ایضاً

پہلے اگر توبہ کریں تو ان کا مباح القتل ہونا ختم ہو جاتا ہے اور ان پر حد جاری نہ ہوگی۔

دوسری مثال یہ ہے کہ عورت نکاح سے پہلے حرام ہے لیکن جب دو گواہوں کی موجودگی میں نکاح ہو جاتا ہے تو وہ حلال ہو جاتی ہے لیکن معمولی سے الفاظ طلاق منغلط کے بولنے سے پھر حرام ہو جاتی ہے

قاعدہ ۶۸ | میراث کے اسباب تین ہیں زوجیت، قرابت
آزاد کرنے کا حق (جس کو ولا کہا جاتا ہے لے

اس کا ضابطہ یہ ہے کہ سبب یا تو ایسا ہو جسے ختم کیا جاسکتا ہو جیسے زوجیت، یا ختم نہ کیا جاسکتا ہو یہ دو طرح پر ہے یا تو جانبین سے میراث کا سلسلہ جاری ہوتا ہو یا ایک جانب سے پہلا سبب قرابت داری ہے اور دوسرا حق ولا ہے

قاعدہ ۶۹ | حقوق دو طرح کے ہیں وارث کی طرف منتقل ہونے والے اور نہ منتقل ہونے والے لے

پہلے کی مثال مال ہے اور دوسرے کی مثال مورث کا علم، عقل تقویٰ خیالات وغیرہ صفات ہیں اور کسی ذات کی صفات میں تقسیم جاری نہیں ہو سکتی اسی طرح وارث مورث کے فرائض منصبی کے بھی وارث نہیں بن سکتے مثلاً خطابت، امامت، وکالت۔ اسی طرح حق شفعہ بھی منتقل نہیں ہو سکتا ہمارے یہاں ہندوستان میں سجادہ نشینی، پیر کی جانشینی، شہر قاضی وغیرہ چیزیں اسی قبیل سے ہیں مگر براہِ مہجالت کا یہ چیزیں اتنی بڑی وراثت سمجھی جاتی ہیں اور اس پر اتنے بڑے فسادات کھڑے ہو جاتے ہیں کہ جن کے تصور سے لرزہ طاری ہوتا ہے اگر پیر کے انتقال کے بعد بیٹے کو کوئی جانشین یا سجادہ نشین نہیں ماننا تو بیٹا دنیا بھر کے مریدوں کی نسبت کے سلب کرینکا

لے الفرق از علامہ قرانی لے ایضاً

مجاز ہو جاتا ہے۔ لاحول ولا قوۃ۔ اس طریقہ جاہلیت پر لعنت۔
قاعدہ نمبر ۱ | وکیل ان ہی امور میں بنایا جاسکتا ہے کہ جو امور
 موکل کے بغیر بھی انجام پاسکتے ہوں لیکن جو
 امور موکل کے بغیر انجام نہ پاسکتے ہوں ان میں وکیل بنانا
 جائز نہیں ہے۔

مثلاً نکاح۔ یہ بغیر موکل کے بھی ہو سکتا ہے عورت اپنی طرف سے
 کسی کو وکیل بناوے تو نکاح ہو جائیگا۔

ب۔ اسی طرح تمام معاہدے اور دعوے بغیر موکل کے بھی ہو سکتے ہیں ان
 میں وکیل بنانا جائز ہے۔

ج۔ نماز روزہ میں وکیل نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ ان کا مقصد عبادت ہے
 اس لئے یہ موکل ہی کیلئے لازم ہیں

د۔ قسم کھانا۔ اگر کوئی وکیل قسم کھا کر دوسرے کی صداقت ثابت کرے
 تو یہ جائز نہیں اس لئے قسموں میں وکالت جائز نہیں ہے۔

س۔ اصل شہادت کے لئے بھی وکیل نہیں بنایا جاسکتا۔

ص۔ گناہوں اور معاصی میں بھی وکالت درست نہیں ہے لے

قاعدہ نمبر ۲ | اکثر وقوع پذیر واقعات اور حالات کو معتبر جانا جائز ہے
 مثلاً سفر چونکہ کثیر الوقوع ہے اور اس میں اکثر مشقت ہوتی

ہے اسوجہ سے قصر صلوٰۃ، روزے میں تاخیر کا حکم ہے

ب۔ حریفوں اور دشمنوں کی شہادت کو نہ قبول کرنا کیونکہ اکثریت سے

نا انصافی کا اندیشہ ہے لیکن اس قاعدہ میں استثنائیں بھی ہیں مثلاً

۱۔ اقل مدت (چھ مہینہ) میں بچہ کی پیدائش کا نسب موجودہ شوہر کی

ظہور دار نہ غالب حالات میں ۹ مہینہ میں بچہ پیدا ہوتا ہے مگر لوگوں کی عادت

لے الفرق از قرانی لے الفرقی۔ از قرانی

اور آبرو کی حفاظت کے لئے یہ حکم ہے۔

قاعدہ ۷۲ | شہادت اسی وقت جائز ہے جب وہ ایسے طریقے سے ہو جس سے علم یا غلبہ ظن حاصل ہو سکے۔

علم حاصل ہونے کے ذریعہ چار ہیں عقل۔ حواس پنجگاہ۔ نقل متواتر استدلال۔ ان ذرائع سے اگر یقین ہو جائے تو شہادت جائز ہے۔

قاعدہ ۷۳ | وہ مفہوم جو عقل میں آسکے اس مفہوم سے افضل ہو جو منقول ہے (یعنی تعبیدی)

نصوص شرعیہ دو قسم کی ہیں معقولی یعنی وہ احکامات جن میں کوئی نہ کوئی علت اور سبب ضرور ہے اور اشتر تعالیٰ نے اسکو کسی حکمت کے تحت مقرر فرمایا ہے اور بعض چیزیں ایسی ہیں کہ جن کی علت اور وجہ اور حکمت الہی سمجھ سے باہر ہے وہ امر تعبیدی کہلاتی ہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ کون افضل ہے ایک جماعت قسم اول کو افضل قرار دیتی ہے اور ایک جماعت قسم ثانی کو۔

قاعدہ ۷۴ | معاہدہ کی اصل یہ ہے کہ وہ لازم ہوتا ہے۔

معاہدوں کی دو قسم ہیں لازم معاہدات جیسے نکاح۔ بیع۔ اجارہ۔ دوسرے معاہدات جیسے وکیل بنانا، ثالث بنانا۔ یہ معاہدات لازم نہیں ہیں غیر لازم ہیں اس لئے غیر لازم معاہدوں کیلئے یہ مفہوم بہتر ہے غیر لازم معاہدے حصول مقصد کے لئے کسی ضابطہ کے پابند نہیں ان معاہدوں کو وجہ اور بلا وجہ ہر وقت توڑنا جائز ہے۔

میزان عدل و انصاف

قاعدہ ۷۵ | کسی حکم کو ترجیح کثرت دلائل پر نہیں بلکہ قوت دلائل پر

لے الفرق از قرانی ۷۵ رد المحتار ص ۱۲۱ ج ۱ لے الفرق

دی جائیگی لے

یہ ترجیح کا ایک قاعدہ ہے چنانچہ ایک قیاس کو دوسرے قیاس پر مثلاً کسی جانب ایک قیاس ہو اور دوسری جانب دو قیاس ہوں تو دو قیاس کو ایک قیاس پر ترجیح حاصل نہ ہوگی۔

ب۔ ایک آیت کو دوسری آیت پر ترجیح حاصل نہ ہوگی کیونکہ وحی ہونے میں دونوں برابر ہیں

ج۔ ایک حدیث کو دوسری حدیث پر ترجیح حاصل نہ ہوگی کیونکہ حدیث ہونے میں دونوں برابر ہیں

د۔ ایسے ہی دو شہادتوں پر چار شہادتوں کو ترجیح حاصل نہ ہوگی۔ بلکہ ترجیح قوت کی وجہ سے حاصل ہوگی۔ مثلاً

۱۔ وہ استحسان جو صحیح اثر کی وجہ سے ہے وہ قیاس جلی اور فاسد اثر والے پر مقدم ہوگا۔

۲۔ وہ آیت جس کا حکم محکم اور قطعی ہے وہ اس آیت پر مقدم ہوگی جس کا حکم ظنی ہے۔

۳۔ وہ حدیث جو متواتر ہے خبر واحد پر مقدم ہوگی اگرچہ وہ بہت ہوں

۴۔ ایسے ہی ایک زخم والے پر بہت سے زخم والے کو ترجیح نہ ہوگی اس طرح

کہ اس کی دیت زائد اور کامل ہو اور دوسرے کی کم اور ناقص ہو کیونکہ ہر زخم کی علت ایک ہی ہے اور یہ کوئی ایسا وصف نہیں ہے کہ جس کی

وجہ سے ترجیح دی جاسکے۔ لیکن اگر ایک زخم دوسرے سے قوی ہے مثلاً

کسی کے ہاتھ پر زخم آیا اور کسی کی گردن پر زخم آیا تو گردن والے زخم

کو ترجیح حاصل ہوگی کیونکہ اس زخم سے موت کے امکانات زیادہ

رکشن ہیں اسوجہ سے ہمارے فقہاء نے بیان فرمایا ہے۔

۱۵۔ اخذ از حسامی و شرح الحسامی

کثرت دلائل کی وجہ سے ترجیح نہیں دی جاسکتی بلکہ قوت
دلائل پر ترجیح دی جائے گی لے

غور کرنا چاہیے کہ آجکل کیا معیار بن گیا ہے اس لئے امن و سکون، عدل و
انصاف کس طرح ہو سکتا ہے۔

ساقط واپس نہیں ہوتا۔

قاعدہ ۷۵

اس قاعدہ کے تحت بہت مسائل ہیں۔

۱۔ فائزہ نمازوں میں ترتیب دوبارہ واپس نہ ہوگی ہاں اگر بھول گئی
تو ترتیب ساقط نہ ہوگی یا د آنے پر پھر برقرار ہو جائے گی

۲۔ چمڑہ جو دھوپ سے دباغت دیا گیا ہے وہ پانی میں گرنے سے پھر
نا پاک نہ ہوگا

۳۔ نجس زمین خشک ہو جانے کے بعد پاک ہو جاتی ہے وہ پھر پانی گرنے
سے ناپاک نہ ہوگی۔

۴۔ پانی نکلنے کے بعد جب پانی کم رہ جائے تو کواں زیادہ پانی ہو جانے
پر نجس نہ ہوگا۔

قاعدہ ۷۶ | ”بہت سے مسائل میں سونے والا جاگنے والے
کی طرح ہے۔“

یہ قاعدہ حدیث شریف کی ایک استثنائی صورت ہے اور اس میں
۲۵ مسائل ذکر کئے گئے ہیں۔

- ۱۔ سوتے ہوئے کے منہ میں اگر پانی کی بوند جا پڑی تو روزہ ٹوٹ جائیگا
- ۲۔ سونے والی عورت سے اگر جماع کر لیا تو اسکا بھی روزہ ٹوٹ جائیگا
- ۳۔ سوتے ہوئے محرم کا اگر کسی نے سرمونڈ دیا تو جزا واجب ہوگی۔

لے نامی شرح الاحیاء ص ۲۲۰۔ معارضہ اور ترجیح کا بیان اصول کی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیں

۴۔ سوتے ہوئے عرفات سے گزر جانے میں حج ادا ہو جائیگا
 ۵۔ چار بیانی پر سوتا ہوا اگر کسی چیز پر گر پڑے اور وہ ٹوٹ جائے تو اس پر
 ضمان آئیگا۔

۶۔ اگر کوئی آدمی سوتا ہو اور اسی حالت میں عورت سے خلوت ہوگئی تو یہ خلوت
 صحیحہ نہ ہوگی۔

۷۔ سوتے میں اگر کسی بچہ نے عورت کا دودھ پی لیا تو حرمت ضاعت ثابت
 ہو جائیگی۔

۸۔ اگر کسی نے سوتے ہوئے سے آیت سجدہ سن لی تو سجدہ تلاوت لازم ہوگا
 ۹۔ مطلقہ رجبیہ عورت سے اگر سوتے ہوئے میں وطی کر لی تو رجعت ہو جائیگی
 ۱۰۔ اگر کوئی آدمی ایک دو، دن یا اس سے زیادہ سوتا رہے تو نماز کی نہایت
 اس سے ساقط نہ ہوگی۔

قاعدہ ۷۷ | واجب کی ادائیگی کے بعد جو چیز اس پر زیادہ ہو جائیگی
 تو کل واجب ہوگی۔

اس قاعدہ میں اختلاف ہے ہمارے علمائے عظام نے فرمایا ہے اگر بقدر واجب
 قرأت پر جتنی زیادہ قرأت زیادہ ہو جائیگی وہ سب واجب شمار ہوگی، رکوع
 سجدہ تین تسبیحات سے زیادہ جتنا چاہے طویل ہو جائے وہ بھی فرض شمار
 ہوگا البتہ مسح اس میں اختلاف ہے چوتھائی سر کا مسح فرض اور پورے
 سر کا سنت قرار دیا جائیگا۔ ایسے ہی ایک مرتبہ دھونا فرض اور تین تک
 تکرار غسل سنت ہے، اسی طرح قربانی، زکوٰۃ، فطرہ، وقوف عرفات
 نفقہ زوجہ، اور دیگر عنوانات کے تحت متعدد مثالیں موجود ہیں۔

— دنیا سے برائیوں کا اخراج —

قاعدہ ۷۸ | ہر وہ نفل جو خرابیوں سے پاک ہو مگر خود کسی خرابی

کاسبب بن سکتا ہو ممنوع ہے۔

اس قاعدہ میں دنیا سے بگاڑ اور فساد کو دور کرنے کی تعلیم ہے مثلاً
 ۱۔ بلا مجرم کے عورت کا سفر کرنا ناجائز ہے تاکہ عورت کی عزت اور آبرو محفوظ رہے۔

ب۔ اجنبی مرد کے ساتھ عورت کو تنہائی سے روکنا تاکہ زنا کا ارتکاب نہ ہو جائے۔ غرضکہ برائیوں کے سد باب کیلئے یہ قاعدہ کلیہ ہے اس قاعدہ کی دوسرے الفاظ میں اس طرح شرح کی گئی ہے:-
 جب اصل مقصد کا اعتبار جاتا رہے تو وسیلہ کا بھی اعتبار ختم ہو جاتا ہے لہ

بالفاظ دیگر اسباب مقاصد کے تابع ہوتے ہیں (جیسا کہ گذر چکا ہے)
 اگر مقصد محمود ہے تو ذرائع بھی محمود اور پسندیدہ اور مقصد مذموم ہیں تو ذرائع بھی مذموم اور ناجائز شمار ہونگے۔ مثلاً شراب پینا حرام ہے اس لئے شراب کو وجود میں لانے کی نیت سے جتنے ذرائع بھی ہونگے سب ناجائز ہونگے
 ج۔ بیع بذات خود جائز اور مباح ہے لیکن جب وہ ادائیگی جمعہ میں رکاوٹ بنے تو وہی صاف ستھری بیع ناجائز ہو جائیگی۔ اسی وجہ سے عمر لیت نے اذان جمعہ کے بعد بیع کو بیع فاسد اور قابل فسخ قرار دیا ہے۔ علامہ ابن قیم نے زاد المعاد میں اور اعلام الموقعین میں اس قاعدہ کے تحت بہت عمدہ کلام کیا ہے چنانچہ تحریر فرمایا ہے:-

۱۔ ایسا ذریعہ جو خود بھی حرام اور بہت بڑے بگاڑ کا سبب بن سکتا ہو مثلاً زنا حرام ہے اور نتائج کے اعتبار سے بے انتہا بگاڑ کا سبب بن جاتا ہے لہذا شریعت نے زنا کے تمام وسائل اور ذرائع کو ناجائز قرار دیا ہے۔

لہ الفرق از قرانی مسائل ج ۲

۲۔ ایسا ذریعہ جو بذات خود مباح ہے مگر انے کسی بری بات کا ذریعہ بنالیا جائے مثلاً نکاح مباح ہے لیکن حلالہ کی نیت سے کیا جائے جو مکروہ تحریمی اور گناہ ہے

۳۔ کوئی ذریعہ بذات خود مباح ہے لیکن اس کا نتیجہ لامحالہ برائی کو پیدا کرتا ہے جیسے بیوہ عورت کا عدت کے دنوں میں زیب و زینت کرنا۔ اوقات ممنوعہ میں نماز پڑھنا وغیرہ۔

۴۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض خواہ کو تحفہ قبول کرنے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ انجام کار اس میں سود کا مفہوم پیدا ہو جاتا ہے۔
۵۔ حاکم وقت کو بدایا اور تحائف قبول کرنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ انجام کار اس میں نا انصافی پیدا ہو جائے گی یا بیجا قسم کے منافع کا حصول لازم آئے گا۔

۶۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے قرآن پاک کی صرف لغت قریش پر جمع و ترتیب کو باقی رکھا اور باقی طرق کو نمسوخ کر دیا تاکہ آئندہ چل کر شدید اختلاف اور تحریف نہ ہو جائے

۷۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفد عبد القیس کو ان برتنوں کے استعمال سے بھی روک دیا تھا جن میں شراب تیار ہوتی تھی تاکہ شراب خوری کی بری عادت پھر عود نہ کر آئے لہٰذا مختصاً

باب الاستحسان

عوام و خواص کی سہولت اور راحت کی وجہ سے قیاس جلی کو ترک کر دینا اور امر مستحسن کو اختیار کر لینے کا نام استحسان ہے کتب اصول میں قیاس خفی کا دوسرا نام استحسان ہے۔ ابو الحسن الکرخی کہتے ہیں کہ کسی وجہ قوی یا ضرورت شدیدہ کی بنا پر مجتہد کسی مسئلہ میں اس کے نظائر کے مثل حکم کرنے سے باز رہے۔ یعنی قیاس چاہتا ہے کہ فلاں مسئلہ میں حکم یہ ہونا چاہیے لیکن کسی اثر (آیت یا حدیث یا اثر صحابی) یا اجماع یا ضرورت (کہ حسن کو نظر انداز کرنے کی صورت میں انسان حرج شدید میں مبتلا ہو جائیں) کے معارض ہونے کی وجہ سے مجتہد وہ حکم دے۔ مثلاً

۱۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی سونے کے ظروف کا استعمال ممنوع قرار دیا ہے چنانچہ آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ
 ہئی لہم فی الدنیا ولکم فی الآخرۃ لکھ
 یہ برتن کافروں کے لئے صرف دنیا ہی
 میں ہیں اور تمہارے لئے آخرت میں ہیں

لہ فقہ کی کتابوں میں اس باب کو مختلف ناموں سے ذکر کیا ہے مثلاً جامع صغیر، شرح طحاوی ہدایہ میں کتاب البکر اسہ اور قدوری، ایضاح تحفہ، فتاویٰ قاضی خاں میں، الخطر والاباحت، اور محیط، ذخیرہ، مغنی، کافی وغیرہ میں کتاب الاستحسان کے نام سے ذکر کیا گیا ہے الخ البناہ ۱۹۵ ج ۴، فتح القدیر ج ۴، الجواہر ج ۲، قمر الاقمار ج ۲، ابوزہرہ ج ۲، ایضاً ج ۲ ابن رشد کہتے ہیں کہ وہ دلیل کہ جس کا استعمال بکثرت ہوا بن عربی کہتے ہیں کہ استثناء یا رخصت کے طور پر دلیل کو ترک کر دینے کا نام استحسان ہے شمس لائے کہتے ہیں کہ ضعیف الاثر کو قیاس اور قوی الاثر کو استحسان یا قیاس مستحسن کہتے ہیں ابوہریرہ مند امام عظیمہ ج ۲ کے کتاب الآثار محمد ص ۱۲

اسی طرح دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا ہے ۱۔

نہی عن الاكل والشرب آپ نے چاندی سونے کے برتنوں

فی آنية الذهب والفضة میں کھانے پینے سے منع فرمایا ہے

ان آثار اور احادیث سے ظاہر ہے کہ چاندی سونے کے برتنوں میں کھانا پینا اور ان کا استعمال مرد کے لئے جائز نہیں ہے لیکن فقہائے حنفیہ فرماتے ہیں کہ (مفضل) برتن میں پینا اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ پینے والے کا منہ چاندی کی جگہ نہ لگے اور اس حصہ کو ہاتھ سے بھی نہ پکڑے جس جگہ چاندی کا کام ہو رہا ہے امام ابو یوسف اسکو بھی مکروہ قرار دیتے ہیں۔ امام محمد صاحب ایک روایت میں امام ابو یوسف کے ساتھ ہیں اور دوسری روایت میں وہ امام صاحب کے ساتھ ہیں۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس طرح بیع کر استعمال کرنا حقیقتہً چاندی کا استعمال نہیں کہلاتا بلکہ اس وقت تو چاندی والا حصہ تابع ہے اور دوسرا حصہ استعمال میں اصل ہے اور اصل کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ تابع کا۔

۲۔ یہ کہ بائع اور مشتری میں مقدار ثمن کے متعلق اختلاف ہے لیکن ابھی تک مشتری نے بیع پر اور بائع نے ثمن پر قبضہ نہیں کیا بائع زیادتی ثمن کا مدعی ہے لہذا بموجب حدیث خریف۔

البينة للمدعى واليمين گواہ مدعی پر اور قسم منکر

بمذہب

لمن انكر

چنانچہ مشتری سے قسم لی جائے گی کیونکہ وہی زیادتی کا منکر ہے لیکن دلیل استحسان سے یہاں بائع اور مشتری دونوں سے قسم لی جائے گی کیونکہ ہر ایک ان میں سے مدعی اور مدعا علیہ ہے اس لئے قیاس جلی کو بدلیل استحسان بموجب حدیث ذیل ترک کرنا پڑے گا۔

اذا اختلف المتبايعان جبکہ سلمان موجود ہو اور بائع و مشتری
والسلعة قائمة تحالفا میں اختلاف پیدا ہو جائے تو دونوں
کو قسم دی جائے گی۔

۴۔ یہ کہ نہ سب سے زیادہ روزہ کی حالت میں کچھ کھانی لیا تو اس سے روزہ نہیں
ٹوٹتا قیاس مقتضی ہے کہ روزہ ٹوٹ جانا چاہیے لیکن مندرجہ ذیل حدیث
کی وجہ سے استحساناً عدم فساد صوم کا حکم دیدیا

من نسئ وهو صائم جس نے روزہ میں بھول کر کھانی

فاكل او شرب فليتم صومه لیا وہ اپنا روزہ پورا کرے کیونکہ

فانما اطعمه الله وسقاه اس کو اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پلایا،

۴۔ یہ کہ کوئی چیز کارگر سے بنوائی اور قیمت پیشگی طے کر لی جیسا کہ آج

کل بکثرت ہوتا ہے اس میں قیاس تو یہ کہتا ہے کہ یہ معاملہ ناجائز ہونا چاہیے

کیونکہ بیع معدوم ہے لیکن استحساناً اجماع کی وجہ سے اس کو جائز قرار دیا گیا ہے

۵۔ یہ کہ ناپاک کنویں یا حوض کی دیواریں اور پانی نکالنے والوں کی سی

ڈول، ہاتھ، کنویں میں سے ناپاک پانی کے آخری ڈول نکال دینے سے

پاک ہو جاتے ہیں مثلاً جس کنویں کو سینچا جا رہا ہے اور کنواں معین ہونے

کی وجہ سے ڈولوں کی تعداد ۳۰ مقرر ہے تو جب تک ۲۹۹ ڈول نکلیں گے

اس وقت تک سب چیزیں ناپاک، لیکن جب آخری ڈول نکال کر باہر

ڈال دیا تو اب کنویں کی دیواریں بھی پاک ہو گئیں حالانکہ قیاس چاہتا ہے

کہ دیواروں کو پاک نہ ہونا چاہیے لیکن استحساناً ضرورت شدیدہ اور حرج کی وجہ

سے پاک قرار دیا جاتا ہے۔

یہ اور اسی طرح کی بہت مثالیں ہیں جنہیں امام ابو حنیفہؒ نے قیاس استحساناً

سے کام لیا ہے اور قیاس حلی کو ترک کر دیا ہے وجہ اور اہمیت قارئین کے سامنے

ہے۔ امام صاحب کے امتحان کو یہ اہمیت حاصل تھی: امام محمد فرماتے ہیں آپ کے

اصحاب قیاسات میں برابر بحث کر رہتے تھے لیکن جب امام صاحب فرماتے
”استحسن“ تو سب خاموش ہو جاتے تھے۔

الاستحسان تسعة اعشاریۃ استحسان ۹/۱۰ علم ہے

العلم

امام شافعی صاحب فرماتے ہیں۔

من استحسن فقد شرع گئے جس نے استحسان کو اختیار کیا اس

نے شرع کو اختیار کیا۔

لیکن اس کے باوجود آج کل کے بعض نام نہاد محدث امام صاحب کا تسخر کرتے
ہیں اور کہتے ہیں کہ ا۔

دلائل شرع کتاب، سنت، اجماع، قیاس ہیں یہ پانچویں حجت

استحسان کہاں سے آگئی بلکہ یہ تو امام صاحب کی ہوائے نفس کا

نتیجہ گھمے (نعوذ باللہ)

اس اعتراض کی حقیقت مذکورہ چند مثالوں سے بخوبی واضح ہے لہذا اس
پر مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ جب کوئی سوئے فہمی کے مرض
میں مبتلا ہو جاتا ہے تو ایسے ہی کہا کرتا ہے۔

اے ابو زہرہؒ اے اے ایضاً اے ایضاً اے ایضاً

عرف عام

جیسا کہ امتحان کے اقسام میں ذکر کیا جا چکا ہے کہ استخوانی صورت کبھی ضرورت کی وجہ سے بھی اختیار کی جاتی ہے۔ اس سے اگرچہ ایک حد تک خفی ستور کی انسانی ضروریات اور معاملات میں دورانہشی اور خیراندیشی کی طرف اشارہ ہو گیا ہے مگر اس جگہ مزید وضاحت کیلئے ہم یہ بات اور صاف کر دینا چاہتے ہیں کہ خفی دستور انسانیت کی بہت بڑی خدمت کرتا ہے اس کا دامن انسانی کمزوریوں کو دیکھ کر تنگ نہیں ہوتا بلکہ وہ مجبوریوں اور ضرورتوں کے پیش نظر دراز تر ہو جاتا ہے اور رب العالمین کی ربوبیت اور رحمتہ للعالمین کی رحمت کا جس قدر اس سے مظاہرہ ہو سکتا ہے کرتا ہے۔

سکراف (شہری یا ملکی رسم و رواج) یہ ایک ایسی چیز ہے کہ جس سے یکھنت عیحدہ بھی نہیں ہوا جاسکتا اس لئے اسلام نے اس کی مناسب اصلاح کر کے (اگر ضرورت ہوتی ہے) تو لوگوں کو اس سے نہیں روکتا اسلام تو ان ہی معاملات اور رسم و رواج سے روکتا ہے جس کے ڈانڈے کفر یا شرک پنہیت سے جاملتے ہیں یا جاملنے کا امکان ہو یا جس سے آئندہ کے لئے انسانیت کی کوئی تخریب نظر آتی ہو لیکن جہاں ایسا نہیں ہے وہاں شارع علیہ السلام نے صاف کہہ دیا ہے۔

انقما علمہا موسیٰ تم اپنے دنیوی معاملات میں زیادہ دنیا کہ واقف ہو۔

لہذا ایک سیرت اور فقہ کا مطالعہ کرنے والا طالب علم "بیح السلم" (بدھنی) کو دیکھے کہ حضرت شارع علیہ السلام نے باوجود زمانہ جاہلیت کی بیح ہونے کے اسکو

جائز ہی رکھا جب کہ اس کے مقابلہ میں منابذہ، مخابره، ملامتہ کو ناجائز قرار
دیدیا کیونکہ اس میں انسانی سوسائٹی کی عیاں تا مخرب نظر آتی ہے لیکن جہاں
ایسا نہیں ہے وہاں ارشادِ ربانی ہے

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ
مِنْ حَرَجٍ الْآيَةُ

تمہارے اد پر دین میں تسک
نہیں ہے

حدیث شریف میں وارد ہے

وَمَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ
حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ

جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ
کے نزدیک بھی اچھی چیز ہے۔

اسی وجہ سے حضرت امام اعظمؒ نے شہروں اور ملکوں کے رسم و رواج کو بھی نظر انداز
نہیں کیا بلکہ یہ کہہ دیا :-

الثَّابِتُ بِالْعُرْفِ ثَابِتٌ
بِدَلِيلٍ شَرْعِيٍّ لَهُ

جو چیز عرف سے ثابت ہے وہ گویا
دلیل شرعی ہی سے ثابت ہے۔

مبسوط خسی میں ہے

الثَّابِتُ بِالْعُرْفِ كَالثَّابِتِ
بِالنَّصِّ

جو چیز عرف سے ثابت ہے وہ
مثل نص کے ہے۔

لیکن امام صاحب نے اس کے مراتب مقرر فرمادے ہیں پہلی بن مزاحم کہتے ہیں

كَلَامُ أَبِي حَنِيفَةَ اخَذَ

بِالثِّقَةِ وَفَرَّاسٍ مِنَ الْفَجْ

وَالنَّظَرِ فِي مَعَامِلَاتِ

النَّاسِ وَمَا اسْتَقَامُوا عَلَيْهِ

وَصَلَحَتْ عَلَيْهِ أُمُورُهُمْ

يَمُضِي الْأُمُورَ عَلَى الْقِيَاسِ

فَإِذَا تَبَيَّنَ الْقِيَاسُ مِنْ مَعْضِيهَا

کار نہ رہے گا تو قیاس کی

استحسان پر اور جب کوئی بھی چلہ

لہ لفظ مسلم کے معنی پیش نظر رہا ضروری ہیں ۱۵ ابوزہرہ ط ۳۵

على استحصان ما دام بعضی طرف رجوع کیا
لہذا فی بعض رجوع جائے گا۔

الی ما یتعامل المسلمون

اس تشریح سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جب معاملات میں کوئی دلیل انصوری شرعی
کتاب، سنت، اجماع، قیاس، استحصان سے نہ مل سکے تو عرف کو دلیل مان
لیا جائیگا گویا کہ منجملہ طرق استنباط کے عرف بھی مصدر استنباط اور استدلال
ہے چنانچہ علماء کا ارشاد ہے۔

انہ دلیل حیث لا یوجد جہاں کوئی دلیل شرعی نہ ہو وہاں
دلیل شرعی ہے عرف دلیل ہے

عرف کیا ہے | ان تمہیدی کلمات کے بعد عرف کا مختصر تعارف پیش کرتا ہوں
عرف کی دو قسم ہیں عرف عام اور عرف خاص۔ عرف عام
تو وہ ہے جو تمام شہروں یا پورے ملک میں رائج ہو اور عرف خاص وہ ہے
جو بعض شہروں میں ہو بعض میں نہ ہو چنانچہ اس تقسیم کے تحت عرف کے
احکام میں فرق ہے فقہاء نے عرف عام کا اعتبار کیا ہے لیکن عرف خاص کے
بارے میں اختلاف ہے علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں

فان العرف العام یصلح عرف عام مخصص بنی کی صلاحیت
مخصصا و یترک به القیاس رکھتا ہے اور اس کے مقابلہ میں قیاس

کو ترک کر دیا جائیگا۔

چنانچہ فقہ کی کتابوں میں استصناع (کوئی چیز بنوانا) کے جواز کا مدار اسی عرف
پر ہے ورنہ قیاس تو اس کے ناجائز ہونے کو کہتا ہے۔

اور عرف خاص وہ ہے جو کسی خاص طبقہ یا شہر کا ہو عمومیت اس میں
موجود نہ ہو اس کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں

لہ ابو زہرہ ۲ لہ ابو زہرہ ۳ لہ رد المحتار

والخاص يتروك به القیاس
الظنی له عرف خاص کے مقابلے میں قیاس
ظنی کو ترک کر دیا جائیگا

اس مختصر تعارف کے بعد عرف کی چند مثالیں پیش کرتا ہوں
۱۔ اگر کسی شہر میں مختلف قسم کے سکے رائج ہوں مثلاً روپیہ ہی کو لے
لیجئے کہ ہمارے یہاں اس وقت روپیہ کی صورت میں مخصوص دھات کا سکہ
بھی رائج ہے اور روپیہ کا نوٹ بھی جاری ہے یا نئے پیسے اور پرانے پیسے
دونوں جاری ہیں اگر کوئی آدمی پیسوں کے عوض کوئی چیز فروخت کرتا
ہے اور یہ متعین نہیں کرتا کہ کون سے پیسے مراد ہونگے تو اغلب کو دیکھا جائیگا
اور اغلب میں نئے پیسے رائج ہیں لہذا نئے پیسے مقرر ہو جائیں گے صاحب
ہدایہ نے اس کے متعلق فرمایا ہے۔

لأنه هو المتعارف اس لئے کہ یہی متعارف ہیں۔
۲۔ اگر کسی شہر میں اشیاء زیادہ سے زیادہ ایک ہفتہ کے ادھار پر
فروخت ہوتی ہوں اور کوئی آدمی کوئی چیز ادھار خرید لے اور شریعہ نہ
کرے تو یہی ایک ہفتہ مراد ہوگا اس لئے کہ:-

المعروف كالمشروط معروف مشروط کے برابر ہے
۳۔ ہمارے یہاں اسلامیہ مدارس میں مدرسین کو ملازم رکھا جاتا ہے
لیکن بعض دفعہ ایام تعطیل کی وضاحت نہیں کی جاتی، لیکن عرف یہ ہے کہ جمعہ
عیدین، عاشورہ اور رمضان کی چھٹی ہوتی ہے تو مدرس کی یہ چھٹیاں بلا ذکر کئے
اسی عرف کی بنیاد پر متعین ہو جائیں گی۔
۴۔ اگر کسی آدمی نے قسم کھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا لیکن اس
نے مچلی کا گوشت کھالیا تو وہ حانت نہیں ہوگا، اگرچہ قرآن پاک میں مچلی کے
گوشت کو لحاظ نہ فرمایا گیا ہے لیکن عرفاً اسکو گوشت نہیں کہا جاتا۔

۱۔ ابوہریرہؓ ۲۔ الاشباہ ۳۔ ایضاً ۴۔ ایضاً

۵۔ ہمارا عرف یہ ہے کہ شادی میں لڑکی کو جو جہنر دیا جاتا ہے وہ عاریہ نہیں دیا جاتا بلکہ لڑکی کو مالک بنا دیا جاتا ہے لہذا لڑکی کے انتقال کے بعد اس میں وراثت جاری ہوگی۔

۶۔ اسی طرح علامہ ابن عابدین نے وقف پر بحث کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ:-

لأنه يتكلم في عرفه واقف كلام عرفی میں بات کرتا ہے

اس لئے وہ جو کچھ کہہ دے اس کا اعتبار کیا جائیگا اور اسی درجہ میں اعتبار ہوگا جس درجہ میں شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نص کا ہوتا ہے لے غرضکہ ان چند مثالوں سے عرف کی حیثیت بخوبی واضح ہوگئی مزید مثالوں کے لئے الاشباہ اور دوسری کتابوں کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔

عرف کی اسی اہمیت کے پیش نظر ایک مفتی کے لئے لازم قرار دیا ہے کہ وہ اپنے زمانے کے عرف سے پورے طور پر واقف ہو اگر ایسا نہیں ہے تو اسکو فتویٰ دینے کا حق نہیں ہے کیونکہ فقہاء کے اقوال اختلاف زمان و عرف کی وجہ سے بدلتے رہے ہیں یہی وجہ ہے کہ معاملات میں حضرت امام اعظم اور ان کے شاگردوں کا بہت کافی اختلاف موجود ہے کیونکہ امام صاحب کے زمانے میں جو عرف تھا صاحبین کے زمانے میں وہ باقی نہیں رہا بلکہ دوسرا ہو گیا، فقہاء نے بیان فرمایا ہے

لا بد من معرفة عادات الناس فكثير من الاحكام تختلف باختلاف الزمان لتغير عرف اهله

مجتہد کے لئے لوگوں کی عادات سے واقف ہونا ضروری ہے کیونکہ بہت سے احکام اختلاف زمان کی وجہ سے مختلف ہو جاتے ہیں کیونکہ عرف بدل جاتا ہے

لہ رد المحتار ج ۲ ص ۲۵۱ البزہری ص ۲۵۱ ایضاً

اسی وجہ سے فقہاء کے اقوال کو بھی نص شارع کا درجہ حاصل ہوتا ہے

اقوال الفقہاء نصوصہم ہم ودالات میں اقوال فقہاء

کنص الشارع یعنی فی الختم شارع علیہ السلام کی نص کی طرح

والدلالة دلائل وجوب ہوتے ہیں نہ کہ وجوب عمل میں

العمل لہ

کیونکہ ان کے اقوال میں شریعت کے ساتھ اپنے زمانے کا عرف بھی موجود ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ ایک فقیہ جب تاریخ اور سیرت کو مدون کر لیا یا احادیث نبویہ کی شرح لکھے گا تو وہ زیادہ با وقعت ہوگی بہ نسبت غیر کے کیونکہ فقیہ کا اخذ و ترتیب اور تدوین شریعت کے مالد و ماعلیہ پر تو مشتمل ہوگی ساتھ ہی اپنے دامن میں اس زمانہ کی معاشرت اور عادات الناس کو بھی سمیٹے ہوگی فقہاء اخاف نے عرف کو دس شرعی مان کر اپنی اعلیٰ ترین بالغ نظری کا ثبوت دیا ہے اور عالم انسانیت کی عظیم ترین خدمت انجام دی ہے مگر مدعی داد حسد سے نہ دے نہ دے

غالباً یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ معترضین جب ان حقائق پر مطلع نہ ہو سکے تو انہوں نے فقہائے اخاف کو اہل الرائے کے خطاب سے نوازا اور ان کے فقہ کو قیاسات کا مجموعہ قرار دیا لیکن حقیقت اس کے خلاف ہے جیسا کہ اس سوانح حیات کے مختلف ابواب سے ثابت ہو چکا ہے لوگوں کے عادات اور عرف کا لحاظ رکھنا اگر اس پر وسعت نظر سے کام لیا جائے اور سیرت پاک کا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہو جائیگا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس قدر لوگوں کی معاشرت اور عادات کا خیال رکھا ہے وفود کے ابواب میں اس قسم کی سینکڑوں

مثالیں نظر سے گزرتی ہیں۔

گذشتہ صفحات میں ہم نے قواعد کلیہ کو اسی درجہ سے ذکر کیا ہے ان کے ذریعہ سے مسائل کا استنباط اگرچہ بظاہر قیاس معلوم ہوتا ہے لیکن وہ ایسا قیاس ہے کہ اس کی بنیاد کسی نص پر قائم ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ضمیمہ

مرجوعاتِ ابی حنیفہ

ماخذ و حوالہ جات

از علامہ کاشانی	البدائع	۱
از امام ابن ہمام	فتح القدير	۲
از امام کمال الدین	ہدایہ	۳
از علامہ علاؤ الدین	در مختار	۴
از ابن نجیم	الاشباہ	۵

مرحومات ابی حنیفہ

یہ امر مسلم ہے کہ انسان کی عمر کے ساتھ ساتھ اس کی معلومات میں بھی اضافہ ہوتا رہتا ہے چنانچہ سائنس دانوں نے زمین و آسمان اور خلا، عدم خلا نیز اجرام فلکیہ کے متعلق جو رائے اب سے چند سال پہلے ظاہر کی تھی وہ اب نہیں ہے اسی طرح مسند افتار پر کام کرنے والوں کے متعلق عوارضات پیش آتے رہتے ہیں جنکی وجہ سے انہیں اپنے آراء اور فتاویٰ کو بدلنا پڑتا ہے چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ اب سے چند سال پیشتر فرنگیوں کے ابتدائے دور حکومت میں انکی ریشہ دوانیوں کی وجہ سے انگریزی تعلیم حاصل کرنا حرام تھا لیکن بعد میں جائز قرار دیدیا گیا ایسے ہی تحریک آزادی اور ترک موالات کے ایام میں سرکاری ملازمتوں کو حرام قرار دیدیا گیا تھا لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا گیا ایسے ہی شاہی دور حکومت میں اردو میں قرآن پاک کا ترجمہ کرنا جائز نہیں تھا لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا گیا۔ ایسے ہی پہلے لاوڈ اسپیکر پر اذان، نماز وغیرہ پڑھنا جائز نہیں تھا لیکن بعد میں اس سے رجوع کر لیا۔ پہلے ریڈیو کی خبر پر رویت ہلال تسلیم نہیں کی جاتی تھی مگر اب تسلیم کرنے لگے ہیں اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ آئندہ کیا کیا تبدیلیاں ہوں۔

ان تمام چیزوں کا پس منظر اگر ملاحظہ فرمایا جائیگا تو چند چیزیں سامنے آئیں گی (۱) بدلتے ہوئے حالات (۲) بدلتے ہوئے عادات (عرف) (۳) علوم نبوت کی معلومات میں اضافہ (۴) ضروریات انسانیہ و حوائج اور عموم بلوئی وغیرہ ذلک ان ہی چیزوں سے امام صاحب کو بھی واسطہ پڑا، پھر تدوین فقہ کا کام ایک دن کا تو تھا نہیں کہ جس کا نزول یکبارگی ہو جاتا بلکہ برسوں جاری رہا

اور اسی کام کے ساتھ تتبع و تلاش جدوجہد کی وجہ سے معلومات روایات و اصول شرعیہ میں بھی اضافہ ہوا اور اسی کے ساتھ حالات اور عادات انسانہ میں بھی تبدیلی ہوئی جس کی وجہ سے امام صاحب سے مختلف مسائل میں متعدد اقوال مروی ہیں اور امام شافعی صاحب کا تو یہ عالم ہے کہ ان کا پورا فقہ دو قول (قول جدید اور قول قدیم) سے بھرا پڑا ہے اور یہ کوئی عیب کی بات نہیں ہے۔
 سطور ذیل میں ایک نقشہ کے ذریعہ حضرت امام اعظم کے مرجوعات کے جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہے اگرچہ تمام مرجوعات کا احصاء میرے حوصلہ کا سہ سے باہر رہا ہے تاہم جو کچھ بھی ہے حاضر ہے ان مرجوعات سے جہاں امام صاحب کے ارتقاء حیات، زہد و تقویٰ اور محتاط روی کا اندازہ ہو گا وہاں میرے معاصرین اور آنے والے اہل افتار کے لئے بھی راہ کھلے گی اور اس سے روشنی پائیں گے اور روایت مرجوعہ پر فتویٰ دینے سے محفوظ رہیں گے۔ ان شاء اللہ
 وما توفیقی الا باللہ والیہ انیب

فہرست مرجوعات ابی حنیفہ

نمبر شمار	عنوان	اقوال قدیم	ارجح الیہ	کس کے قول کی طرف رجوع کیا	الماخذ
۱	طہارت	ربیع دارمی کا مسح واجب	دارمی کا مسح واجب	امام محمد صاحب	البدائع وفتح القدير
۲	"	جواب پر مسح جائز نہیں	جائز ہے	صاحبین	"
۳	"	جبرہ پر مسح مستحب نہیں	واجب	چنانچہ مرضی فائز میں خود بھی مسح کیا	البدائع وفتح القدير
۴	"	ترے وضو جائز ہے	جائز نہیں تیمم کرنا چاہئے	صاحبین	فتح القدير
۵	صلوة	فارسی میں قرآنہ جائز ہے	جائز نہیں ہے	صاحبین	ہدایہ
۶	"	میت کی ام ولد اس کو غسل دے سکتی ہے	نہیں دے سکتی	امام زفر	البدائع
۷	زکوٰۃ	مضار سے عاشر زکوٰۃ لے سکتا ہے	نہیں لے سکتا	صاحبین	ہدایہ
۸	"	عبدا ذون سے عاشر زکوٰۃ لے سکتا ہے	"	"	فتح القدير
۹	صوم	کفرہ علی الجماع پر قضا احد کفارہ ہے	صرف قضا ہے	صاحبین	فتح القدير
۱۰	"	صوم یوم تحر کی نذر منعقد ہو جائیگی لیکن کفارہ نہیں ہوگا	کفارہ ہوگا	وفات سے دن پیشتر رجوع کیا	"
۱۱	طلاق	انکار حمل سے لعان نہیں	لعان ہے بشرطیکہ میت وضع غسل ہو ۷ مہینہ تک ہو	امام محمد صاحب	فتح القدير
۱۲	یمن	کسی نے قسم کھائی کہ سری نہ کھائیگا تو اسکا اطلاق گائے اور بکری کی سری پر ہوگا	صرف بکری کے سر پر ہوگا۔ یہ اختلاف زمان کی وجہ سے ہوا اب بھی صرف کو دیکھا جائے گا	صاحبین	فتح القدير

نمبر شمار	عنوان	اقوال قدیم	امرواح الیہ	مس کے قول کی طرف رجوع	ماخذ
۱۳	عق	اگر میں بائیں غلام کو خریدتا ہوں خریدتے وقت کفارہ کی نیت کی تو کفارہ ادا نہ ہوگا	کفارہ ادا ہو جائے گا	صاحبین	ہدایہ
۱۴	حد	مکرہ پر حد زنا جاری ہوگی	جاری نہ ہوگی	صاحبین	البدائع
۱۵	-	اگر کسی پر چار گواہوں نے شہادت دی کہ اس نے فلاں غائبہ سے زنا کیا ہے تو حد زنا جاری نہ ہوگی	جاری ہوگی	"	فتح القدیر
۱۶	-	حرفی جو امن بیکر دارالاسلام میں آیا اور اسے کسی مسلمان پر تذف کیا تو اس پر حد قذف جاری نہ ہوگی	"	"	ہدایہ
۱۷	-	دو آدمیوں نے چوری کی اور اس پر شہادت قائم ہو گئی لیکن ایک غائب تھا تو دوسرے آدمی پر حد سرکہ جاری نہ ہوگی	"	"	فتح القدیر
۱۸	رج	صدقہ غنلی رج سے افضل ہے	رج افضل ہے	"	الاشباہ
۱۹	مضاربت	اگر اس المال میں اختلاف ہو تو قول رب المال کا معتبر ہے	مضارب کا معتبر ہے	"	ہدایہ
۲۰	اہارہ	اگر کا مستحق منزل مقصود پر پہنچانے کے بعد ہوگا	بر منزل پر ہوگا	"	"
۲۱	بیع	بیع مالم یر میں بائع کا اختیار باقی رہتا ہے	ختم ہو جاتا ہے	"	"

تلاش بسیار کے بعد یہ چند مرجوعات پیش ہیں کل کا احصار میری قدرت
سے باہر ہے اگر اور بھی ہوں تو اس سے انکار نہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب نہم

افکار — اور — آراء

آخذ وحوالہ جات

از ڈاکٹر سید حسین احمد الخطیب	۱	فقہ الاسلام
از مولانا عبد الماجد دریا آبادی	۲	صدق جدید
از شورش کاشمیری	۳	چٹان لاہور
از حضرت مجدد الف ثانی	۴	مکتوبات
از علامہ شوق نیوی	۵	اوشمہ
از ملا علی قاری	۶	مرقاۃ
انشاء دلی الشہ صاحب	۷	فیوض الحرمین

کیا کہتے ہیں؟

خراج عقیدت کے ہاب کے تحت ہم نے چند آراء کو بیان کیا ہے اس جگہ صرف مستشرقین اور جدید علماء کے افکار اور آراء کو پیش کیا جا رہا ہے۔ ان حضرات نے شریعت اسلامیہ اور دستور اسلامی کے مطالعہ کے بعد کیا تاثر لیا ہے اور اس کا اظہار کس طرح کیا ہے اس کو یہاں ذکر کیا جا رہا ہے۔

ان افکار و آراء کے دریافت کرنے کے لئے مجھے بہت زیادہ مشقت اٹھانی پڑی ہے اور بڑی تلاش اور جستجو کو کام میں لانا پڑا ہے تاہم میرا یہ کام ایک مصری عالم کی جدید تالیف نے بہت زیادہ سہل کر دیا جس کے لئے میں مصنف اور اس کتاب کے ناشر کا شکریہ ادا کرتا ہوں

آج کل مغربی علماء اور مستشرقین مشرقی علوم و فنون خصوصاً اسلامیات کے بارے میں بہت توجہ دے رہے ہیں خصوصاً میکگل یونیورسٹی کے پرنسپل ڈاکٹر اسمتھ کو اس سے بہت زیادہ دلچسپی ہے حال ہی میں ۱۹ فروری ۱۹۶۴ء کو نئی دہلی میں مستشرقین کی کانفرنس بھی ہوئی تھی جن میں سے بیشتر حضرات نے اسلامیات کے متعلق اپنے تاثرات کا اظہار کیا تھا اس جگہ ہم انصاف پسند مغربی اور مشرقی اہل قانون کے تاثرات کو ذکر کرتے ہیں۔

پروفیسر لامبیر | مشہور فرانسیسی محقق پروفیسر لامبیر کہتا ہے
(۱) جو کتابیں اسلامی شریعت کے بارے میں لکھی گئی ہیں وہ غیر فانی خزانہ اور لازوال سرچشمہ ہیں۔

(۲) قرون وسطیٰ میں اسلامی شریعت سے مسیحی تمدن نے مدد حاصل کی ہے اور اس کے عام اصولوں کو اخذ کیا ہے لہذا موجودہ تہذیب و تمدن کی نشوونما میں

یونانی اور رومی تمدن کے ساتھ ساتھ اسلامی شریعت اور اس کے تمدن نے بھی بہت حصہ لیا ہے۔

ڈاکٹر اترکو انسا با | اسلامی شریعت کو اپنے بہت سے مسائل میں مغربی قوانین پر فوقیت حاصل ہے بلکہ وہ دنیا کو سب سے

زیادہ مستحکم اور پائیدار اصول عطا کرتی ہے۔

پروفیسر ہوار کا ز | آپ نے مشورہ دیا ہے کہ اسلامی شریعت کے اصول اور مبادیات کو اختیار کیا جائے۔

ان کے علاوہ جرمنی کے ایک مشہور پروفیسر نے مدایہ کا ترجمہ دیکھ کر فرمایا تھا کہ جس کا ترجمہ اتنا اعلیٰ ہے وہ اصل کتاب اور اس کے مصنف کتنے بلند پائے کے ہونگے۔

ڈاکٹر سانٹیلانا | ایک مشہور مستشرق فرماتے ہیں کہ اگر ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ اسلامی فقہ تمام انسانیت کے لئے کافی ہے تو کم از کم

یہ تو کہہ سکتے ہیں کہ فقہ اسلامی مسلمانوں کے دیوانی قانون کے لئے بہت کافی ہے۔

ڈاکٹر سلیم بازجو | آپ لبنان کے عیسائی عالم ہیں اور احکام الشریعہ کے شارح بھی ہیں فرماتے ہیں کہ میرا عقیدہ ہے کہ اسلامی

فقہ کے ذریعہ انسان کی تمام ضروریات پوری ہو جاتی ہیں خواہ وہ کاروباری محلات ہوں یا دوسرے مقدمات ہوں سب کا حل اسی میں موجود ہے۔ فقہ اسلامی کی

کتاب کا ذخیرہ نہ صرف مصر اور دیگر اسلامی ممالک کے کتب خانوں میں پایا جاتا ہے

بلکہ ہالینڈ کے شہر لیڈن، روم، برلن، پیرس، برٹش میوزیم نیز وینیکین محل

میں بھی پائے اعظم کے کتب خانہ میں فقہ اسلامی کی کتابوں کا یہ وسیع ذخیرہ

موجود ہے ان کتب خانوں میں جو کتابیں ہیں وہ ہزاروں علمائے اسلام کی محنت

و کاوش کا ثمرہ ہیں کتابوں کا یہ وسیع ذخیرہ اس بات کا زبردست ثبوت

لفقہ الاسلام ماخوذ مجلہ الاذہر ۵۶۵ ۵۷۵ ایضاً لکھ ایضاً صدق عبد

ہے کہ اسلامی شریعت میں انسان کی تمام ضروریات اور مسائل و احکام کا حل موجود ہے اور ہر معاملہ میں کسی نہ کسی فقیہ اور عالم کا قول ان کتابوں میں مل جاتا ہے۔
پروفیسر دمیری | ایک ترک ادیب کو مخاطب کرتے ہوئے پروفیسر دمیری نے کہا کہ تمہارا فقہ اسلامی اس قدر وسیع ہے کہ مجھے تعجب ہوتا ہے جب میں خیال کرتا ہوں کہ تم نے کیوں نہیں اپنے ملک اور وطن کے موافق احکام اور قانونی نظام فقہ اسلامی سے اخذ کیا ہے۔

پروفیسر موکنگ | آپ امریکہ کی ہارورڈ یونیورسٹی میں فلسفہ کے پروفیسر ہیں فرماتے ہیں میں اپنے آپ کو حق و صداقت پر محسوس کرتا ہوں جب میں یہ اندازہ لگاتا ہوں کہ اسلامی شریعت میں وہ تمام اصول اور مبادی موجود ہیں جو ترقی کے لئے ضروری ہیں۔

ڈاکٹر عبدالرزاق | آپ سابق پرنسپل قانونی کالج مصر ہیں۔ آپ نے اپنی ایک تقریر میں فرمایا کہ ہم جدید انداز کے مطابق اسلامی شریعت کے بارے میں تحقیقات کریں اور اس کا مغربی قوانین سے موازنہ کریں میں آپ سے یہ بات دعوے کے ساتھ کہتا ہوں کہ آپ کو اسلامی شریعت میں ایسے اصول مل جائیں گے جو اپنی وضع و ترتیب میں مغربی قوانین کے جدید ترین اصول اور نظریات سے کسی طرح کم نہیں ہیں۔

ڈاکٹر عبدالسلام ذہبی | مصر کے مشہور قانون دان اور مصر کی مملوٹا بیل کورٹ کے سابق مشیر فرماتے ہیں کہ اسلامی شریعت میں

معاملات کے بارے میں نہایت مہذب اور دقیق اصول موجود ہیں۔ معاملات پر اس کے احکامات اس قدر زوردار ہیں اور اعلیٰ درجے کے ہیں کہ وہ علم قانون کے سنگ بنیاد کی حیثیت سے جدید قوانین کے معیار پر پورے اترتے ہیں۔
 یہ چند رائے اپنے اور پرانے جدید مفکرین کی پیش ہیں ان کے پڑھنے کے

لے فقہ الاسلام ص ۵۶ لے ایضاً لے ایضاً

بعد آپ خود اندازہ لگا سکتے ہیں، وہ حضرات (مثلاً ڈاکٹر محمد علی کریم چھاگلہ) جو اسلامی پرنسپل لاء میں ترمیم کے قائل ہیں اور اس کے لئے ایڑی چوٹی کا زور صرف کر رہے ہیں کہاں تک حق بجانب ہیں لے

وان کریمر | ایک جرمنی قانون داں کہتا ہے۔ "امام ابو حنیفہ ہر آنیوالے
ازمانے کے عظیم ترین قانون سازوں میں سے ایک ہیں"۔

چند اپنے حضرات

جدید مسلمان مفکرین اور غیر مسلم مستشرقین کے افکار و آراء پیش کرنے کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند اپنے حضرات کے افکار و خیالات سے آگاہ کر دیا جائے کیونکہ اس صورت میں اپنے حضرات کے افکار و تاثرات کی قیمت اور بھی زیادہ ہو جاتی ہے اور بات عقیدے کے دائرے سے نکل کر حقیقت بن جاتی ہے

علامہ کرماتی | آپ سنخاری شریف کے شارح ہیں۔ آپ نے سنخاری شریف کی شرح میں محضر پر فرمایا ہے کہ اگر اس مذہب حنفی میں اللہ تعالیٰ

کی قبولیت کا راز پوشیدہ نہ ہوتا تو نصف یا اس کے قریب مسلمان اس کے مقلد نہ ہوتے۔ ہمارے زمانے تک جس کو امام صاحب سے تقریباً چار سو سال ہوتے ہیں ان کے فقہ کے مطابق الشرحۃ لا شریک کی عبادت ہو رہی ہے اور ان کی رائے پر عمل ہو رہا ہے اس میں اس کی صحت کی دلیل ہے کہ دنیا نے اسلام کے مسلمانوں کی تعداد ظاہر کرتے ہوئے ملا علی قاری نے بیان فرمایا ہے۔

۱۰ فقہ الاسلام ص ۵۶۷ ۱۱ چٹان دسمبر ۱۹۶۳ء ۱۲ ادب

”کل مسلمانوں میں حنفیہ کی تعداد دو ثلث ہے لہ“
 مذہب حنفی کی اس مقبولیت اور اشاعت کے متعلق مضمون کی مناسبت
 سے اس جگہ نواب صدیق حسن خاں صاحب کی ایک تحریر پیش کی جاتی ہے:
 کتاب مسالک الممالک میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ واثق بالشرعیہ
 نے چاہا کہ سدسکندری کا حال معلوم کرے چنانچہ اس نے اس کے
 لئے ۲۲۸ھ میں بسلام نامی کو جو چند زبانوں کا ماہر تھا پچاس آدمیوں
 کے ساتھ سامانِ رسد دیکر روانہ کیا یہ لوگ بلادِ آرمینیا، سامرہ، ترخان
 سے گزر کر ایسی سرزمین میں پہونچے جہاں سخت بدبو نکلتی تھی بھردور
 چل کر ایسی سرزمین میں پہونچے جہاں ان کو ایک پہاڑ نظر آیا وہاں
 ایک قلعہ بھی تھا اور کچھ لوگ اس میں تھے مگر اس پاس آباد کاری کے
 نشانات نہ تھے ۲۷ منزل وہاں سے آگے اور طے کیں اور ایک قلعہ پر
 پہونچے جہاں سے ایک پہاڑ قریب تھا اور اس کی گھاٹیوں میں سدیاہو
 ماہوج تھی اگرچہ اس کے قریب بستیاں کم تھیں مگر صحرا اور متفرق
 مکانات بہت تھے۔ سد مذکور کے محافظ جو اس جگہ تھے وہ سب
 مسلمان تھے ان کا مذہب حنفی تھا زبان عربی اور فارسی بولتے تھے لہ

حضرت مجدد الف ثانی | حضرت مجدد صاحب حنفی المسلك میں
 آپ جا بجا اپنے مکتوبات میں حنفی مسلک
 کی توصیف کرتے ہیں آپ کا ایک مکتوب ہم گذشتہ ابواب میں نقل کر چکے
 ہیں یہاں ایک دوسرے مکتوب کا اقتباس پیش کیا جا رہا ہے
 مسند توحید میں سرانح الامة رئیس الموحدين امام البوصیفہ کا نظریہ نہایت
 بلند اور روشن سمجھا ہوا ہے، ان کا ہر مسئلہ شرک کی رگ جاں پر ایک کاغذ
 کا کام دیتا ہے الخ حنفی مذہب نے شرک کے تمام دوا زوں کو بند کر دیا ہے

لے مرقاة مفاتیح ۲ لے انوار الباری ص ۵۱ ج ۱

امام صاحب نے توحید کے مسائل جن کا ذکر کتب فقہ میں موجود ہے نہایت
وضاحت اور صفائی سے بیان کیا ہے بلکہ شرک کے تمام چور دروازے بند
کردئے ہیں اے

حضرت شاہ ولی اللہ مجلد ۱ | شاہ صاحب فیوض الحرمین میں تحریر فرماتے ہیں
مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا
کہ مذہب حنفی میں ایک بہترین طریقہ ہے اور وہ بہت موافق ہے اس
طریقہ مسنونہ کے جو کہ مدون کیا گیا بخاری اور اس کے اصحاب کے
زمانہ میں اے

اے چٹان جنوری ۱۳۲۷ھ فیوض الحرمین ص ۱۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب دوم

امام ابو حنیفہ اور علم الکلام

مانڈاؤرخوالہ جات

- | | |
|------------------------------------|------------------|
| از علامہ ابن ابی الوفا | ۱۔ معجم المصنفین |
| از ابو زہرہ مصری | ۲۔ ابو حنیفہ |
| از مولانا وکیل احمد صاحب بلند شہری | ۳۔ مہرا نور |
| از علامہ ابن حجر | ۴۔ فتح الباری |

کر دیا گیا تھا یہی وجہ ہے کہ تبع تابعین کے زمانہ کے مولفات علم کلام میں فلسفہ و
 کے اصطلاحات بالذات بالعرض وغیرہ بکثرت ملتے ہیں
 اسی اصل علم کلام عہد تابعین میں ایک فن کی حیثیت اختیار کر گیا تھا چنانچہ
 اس زمانے میں اس علم شریف کے ماہرین موجود تھے جنہوں نے اس علم کی بڑی خدمت
 کی اور کتابیں تصنیف کیں۔ چنانچہ مورخین کی تحقیق کے مطابق شیخ اشعری اسکے
 مؤلف اور مدون اول ہیں ویسے اس فن کا وجود مذہبی گروہ بندی کی وجہ سے علم
 میں آیا ہے لہ

اس جگہ ایک شبہ پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ فروعات دین میں تو اختلاف کچھ
 بعید از قیاس نہیں ہے لیکن اصول دین خصوصاً ایمان اور لوازمات ایمان میں
 اسلام میں بہت زیادہ فرقے پیدا ہو گئے آخر ایسا کیوں ہوا؟ اسکا جواب علماء
 نے دیا ہے کہ گروہ بندی اور فرقہ سازی کی بنیادیں، خواہشات اور اہمال و فتنے
 پر قائم ہوتی ہیں ورنہ اختلاف آراء مذموم نہیں، لیکن اگر اختلاف رائے کو بغض و حسد
 اور شقاق و نفاق اور ضد و عناد کا سہارا مل جائے گا تو یہیں سے تفریق کی راہیں
 پیدا ہو جائیں گی اور فرقوں اور جمہوں کا وجود عمل میں آنے لگے گا۔ اسی سے قرآن
 پاک نے روکا ہے

اقیموا الصلوٰۃ ولا تفرقوا دین کو قائم کرو اور تفریق پیدا نہ کرو
 تاریخ اسلام میں حضرات شیخین کے زمانہ خلافت کے بعد خلیفہ ثالث حضرت
 عثمانؓ کی شہادت کا واقعہ ایسا سانحہ تھا جہاں سے اختلافات شروع ہو گئے، اور
 مسلمان دو گروہ میں تقسیم ہو گئے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ جنگ صفین اور جنگ
 جمل جیسے سنگین واقعات نے جنم لے لیا، اسی سیاسی اختلاف نے بڑھتے بڑھتے
 فرقہ بندی کا روپ اختیار کر لیا، چنانچہ فرقہ شیعہ سب سے پہلا فرقہ ہے جس نے اہل
 حق سے کٹ کر اپنا جہاد دین بنالیا اور اس کے اصول اپنی مرضی سے گھڑے بطور ذیل

لے مثلاً سماع موتی، معراج منامی و غیرہ ملا نا

میں ہم ان باطل فرقوں کا مختصر تعارف پیش کر رہے ہیں جو حضرت امام اعظم رحمہ اللہ کے زمانہ میں پیدا ہو چکے تھے اور جن کے متبعین سے امام صاحب کا واسطہ پڑتا رہا اور بسا اوقات مناظرہ تک کی نوبت آگئی۔

فرق باطلہ

(۱) **شیعہ** | ان کی بائیں شاخیں ہیں۔ ابتدا میں انکو سیاسی اختلاف تھا جس کے بعد میں مذہبی صورت اختیار کر لی تھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت کو نصاً اور وصیتاً کہتے ہیں عام ازیں کہ علی ہو یا خلیفہ، ان کا عقیدہ یہ ہے کہ امامت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد میں رہے گی اور اگر ان سے نکلی تو کسی کے ظلم سے یا انکے تقید سے نکلے گی یہ لوگ امامت کو قضیہ اصولیہ جانتے ہیں جو کن دین ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی (نعموزا بشر) اس کا ترک جائز نہیں ہے کہ یہ اپنے امام کو صغیر و کبیرہ سے معصوم مانتے ہیں ان میں ایک فرقہ غالبہ ہے جس کا عقیدہ یہ ہے کہ حقیقتہً نبوت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے تھی، غلطی سے حضرت جبرئیل نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی اتار دی ان میں سے بعض حضرت علی رضی اللہ عنہ کو الہ یعنی خدا مانتے ہیں کہ

شیعوں کے چند فرقے یہ ہیں (۱) سبئیہ۔ عبد اللہ بن سبا کے متبعین (۲) کیسانیہ۔ مختار بن عبید ثقفی کے مقلد، شیخس پہلے خارجی تھا بعد میں شیعہ بن گیا۔ (۳) زیدیہ۔ اس فرقہ کے امام زید بن علی حسین رضی اللہ عنہ ہیں اس فرقہ میں نسبتاً دوسرے فرقوں کے اعتدال ہے یہ فرقہ ائمہ کو اللہ تعالیٰ اور انبیاء کے مرتبہ تک نہیں پہنچاتا ہے ان کا عقیدہ ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب اگر خالص توبہ نہ کرے تو مخلد فی النار ہوتا ہے (۴) امامیہ۔ یہ فرقہ کہتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت بالنص ثابت ہے

لے البزہ ص ۱۱۱ ہر فورم ۲۹ لے اور ہر ص ۱۱۱ لے ایضاً

بعض حضرات نے ان کے ستر فرقے بتلائے ہیں ان میں سب سے بڑے

فرقے دو ہیں اثنا عشریہ اور اسماعیلیہ

(۲) خوارج | اس کی سات شاخیں ہیں یہ مرتکب کبیرہ کو کافر کہتے ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور اکثر صحابہ رضی اللہ عنہ کی تکفیر

کرتے ہیں یہ فرقہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ پر طعن کرتا ہے اور جو بھی ان حضرات پر طعن کرتا ہے اس کو یہ اپنی جماعت میں داخل کر لیتے ہیں۔ جنگ جمل اور جنگ صفین کا وجود محض ان خارجیوں کی ریشہ دوانیوں کی وجہ سے ہوا جو لوگ قرن صحابہ میں خارجیوں کی تحریک اور ان کے محرکات کو نہیں سمجھ پائے ان لوگوں نے نزاعات صحابہ کو نہیں سمجھا۔ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں یہ کلمہ بلند کیا تھا لا حکماً الا اللہ چنانچہ جب کبھی بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھتے تھے یہی فقرہ کہہ کر طعن کرتے تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ فقرہ سن کر فرمایا تھا

کلمۃ الحق یرید بہا البطلان بات حق ہے مگر نسا باطل ہے

ان کا عقیدہ ہے کہ جب امام سنت کے خلاف کرے تو اس پر خروج واجب ہے ان کے مقتدا وہ لوگ ہیں جنہوں نے حکمین کے وقت خروج کیا تھا یہ لوگ کوفہ میں محلہ حرورہ میں آباد تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں انہوں نے مقام نہروان پر شکست کھائی تھی۔ بارہ ہزار خوارج میں صرف دس پانچ آدمی پنہاں رہے تھے ان کا سردار عبداللہ بن کواکب تھا۔ ان کے چند فرقے یہ ہیں کہ

۱۔ ازارقہ تبیین نافع بن اندق

۲۔ نجدات نجدہ بن عویمر

۳۔ صفریہ زیاد بن اصغر

۴۔ عمارہ عبدالکریم بن عمرو

۱۔ ابوذرہ مثنیٰ ۲۔ مہر النور ۳۔ ابوذرہ مثنیٰ

تبیین عبداللہ بن اباض

اباضیہ

-۵

یزید بن انیسہ

یزیدیہ

-۶

میمون مجردی

میمونیہ

-۷

ان میں پانچ فرقے ہیں یہ فرقہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آخری دور

(۳) مرجیہ خلافت میں پیدا ہوا اور ابتداء اس کی اس طرح ہوئی کہ جب

شیعہ نے اہل بیت کی فضیلت میں غلو کی راہ اختیار کی اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تکفیر کر دی اور خوارج نے تمام مسلمانوں کو کافر کہنا شروع کر دیا کیونکہ ان کے

نزدیک مرتکب کبیرہ کافر ہوتا ہے تو اس فرقہ نے اس زمانے میں تمام پیدا شدہ مسائل میں نفی کی راہ اختیار کی یعنی تمام فرقوں کے مقابلے میں منفی صورت اختیار کر لی۔

چنانچہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ ایمان اقرار تصدیق اور معرفت و اعتقاد کا نام ہے ان کے نزدیک ایمان کے ہوتے ہوئے معصیت مضر نہیں ہے جیسا کہ کفر کے

ساتھ طاعت مفید نہیں ہے ان میں سے بعض کا کہنا یہ ہے کہ مرتکب کبیرہ کفروں کی کہا جاسکتا ہے اور نہ جنتی۔

چونکہ یہ لوگ ایمان سے عمل کو جدا مانتے ہیں اس لئے ان کا کہنا ہے کہ اگر کسی کے دل میں ایمان ہے یعنی تصدیق و اعتقاد ہے تو اس کے لئے بتوں کی پوجا

علا یہودی ہو جانا یا نصرانی مضر نہیں ہے

یہ فرقہ چونکہ خوارج اور معتزلہ و شیعہ کے مقابل پیدا ہوا تھا اس لئے یہ فرقہ ہر اس شخص کو مرجیہ قرار دیتا تھا جو ان کے مسلک کے خلاف ہوتا تھا اسی

بنا پر ان فرق باطلہ نے حضرت امام اعظم ادران کے شاگردوں کو مرجیہ کہنا شروع کر دیا تھا کیونکہ امام صاحب کا مسلک ہے کہ نفس ایمان میں کمی زیادتی نہیں

ہوتی اور مرتکب کبیرہ مغلنی النار نہیں ہے بلکہ بقدر معصیت عذاب بھگتنے کے بعد جنت میں داخل ہو جائے گا۔

اسی پر وہ پیگنڈہ کے تحت امام صاحب کے ساتھ ان حضرات کو بھی مرجیہ

مشہور کر دیا گیا تھا۔ حسن بن محمد بن علی بن ابی طالبؑ، سعید بن جبیر، اطلق بن حبیب
عمرو بن ابی مرہ، محارب بن دثار، مقاتل بن سلیمان، قدیر بن جعفر، یہ سب حضرات
ائمہ حدیث اور فقہ ہیں اور مرکب کبیرہ کو نہ کانفر کہتے ہیں اور نہ مغلذنی النار قرار
دیتے ہیں۔

افسوس کہ امام بخاری جیسے امام الحدیث اور حضرت شیخ عبدالقادر
جیلانی جیسے بزرگ انسان نے غالباً اسی پروپیگنڈہ سے متاثر ہو کر امام ابوحنیفہ
کو اپنی اپنی کتابوں میں مرجحہ کے نام سے یاد کیا ہے۔ امام بخاری نے تو اتنی شدت
اختیار کی کہ اپنی پوری کتاب صحیح بخاری شریف میں قال بعض الناس کہہ کر امام
صاحب کو ہفت بنایا ہے رحمہم اللہ تعالیٰ۔

(۴۴) جبر یہ | اس کی چار شاخیں ہیں ان کا مسلک ہے کہ بندہ مجبور محض ہے
انہا ہو مجبور فی انسان مجبور محض ہے نہ اس کو

افعالہ لاقدرة له ولا ارادة ولا اختيار وانما
يخلق الله تعالى الافعال فيه على حسب ما يخلق في
سائر الجمادات
کوئی قدرت ہے اور نہ ارادہ اور
نہ اختیار، اللہ تعالیٰ اس میں افعال
اسی طرح پیدا کرتا ہے جس طرح
جادات کے افعال ہوتے ہیں۔

یعنی جس طرح جادات ہوتے ہیں اگر کسی نے حرکت دیدی تو متحرک ہو گئے ورنہ نہیں
مورخین کا بیان ہے کہ اولاً یہ عقیدہ یہود میں پیدا ہوا انہیں سے ان لوگوں نے
اس عقیدہ کو حاصل کیا ہے کہ

(۵۵) جہمیہ | یہ فرقہ جبر یہ خالصہ کی ایک شاخ ہے جو جہم بن صفوان کی طرف
نسب ہے یہ شخص خراسان کا رہنے والا تھا اور بنی راس کے
آزاد کردہ غلاموں میں سے تھا۔ عقیدہ کے اعتبار سے یہ فرقہ معتزلہ کے بہت

لے ابوہریرہؓ سے ایضاً ملتا ہے

قریب ہے اس کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے صفات ازلی نہیں ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ کو حتیٰ عالم کہنا جائز نہیں ہے یہ لوگ خلق قرآن کے بھی قائل ہیں ان کا کہنا ہے کہ

(۱) دوزخ اور جنت، دوزخیوں اور جنتیوں کے داخلہ کے بعد فنا ہو جائیگی

(۲) خلود فی النار یا خلود فی الجنة سے مراد طول مکث ہے۔

(۳) ایمان معرفت کا نام ہے اور کفر جہل کو کہتے ہیں۔

(۴) اللہ تعالیٰ کا علم اور کلام حادث ہے

(۵) انسان اپنے افعال میں مجبور محض ہے۔

(۶) کرامیہ | یہ اللہ تعالیٰ کے لئے ایسی ہی صفات ثابت کرتے ہیں جیسی کہ ان لوگوں کیلئے ثابت کرتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ ان کا معبود عرش پر مستقر ہے۔ اللہ تعالیٰ کے لئے جسم مانتے ہیں جو تحول اور نزول سے متصف ہوتا ہے کہ

(۷) معتزلہ | یہ فرقہ زمانہ خلافت بنی امیہ میں پیدا ہوا اور خلافت عباسیہ میں پروان چڑھا۔ مورخین کا بیان ہے کہ جس وقت حضرت حسن مغانی خلافت سے کنارہ کشی اختیار کی اور خلافت امیر معاویہ کے سپرد کئے تو یہ لوگ ان دونوں حضرات سے یہ کہہ کر کہ

نشتغل بالعلم والعبادة اب ہم تحصیل علم اور عبادت میں مشغول ہونگے علیحدہ ہو گئے۔ اسی (اعتزال) کی وجہ سے ان کو معتزلہ کہتے ہیں لیکن ان لوگوں نے اپنے لئے اہل توحید اور قدریہ کا لقب منتخب کیا۔ یہ لوگ مرتکب کبیرہ کو ایمان سے خارج مانتے ہیں اور قرآن پاک کو مخلوق کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رویت کا انکار کرتے ہیں۔ آیات متشابہات کی تاویل کرنا واجب سمجھتے ہیں اور انسان کو اپنے تمام افعال کا خالق مانتے ہیں وغیرہ ذلک۔ امام محمد نے ان کی افتداریں نماز

۱۱۱ ابو ذر ۱۱۱ ۱۱۱ ایضا

واجب الاعادہ ہونے کا فتویٰ صادر فرمایا۔ امام ابو یوسف نے ان کو زندیق کہا اور امام مالک نے ان کی شہادت قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا۔

حق اور باطل

فرقہ ناجیہ | امام ترمذی اور امام احمد نے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

تفترقا امتی علی ثلاث
وسبعین ملة کلمہ فی النکاح
الاملة واحدة قالوا من
ہی یا رسول اللہ قال ما
انا علیہ واصحابی
میری امت ۳ فرقوں میں بٹ جائے گی ان میں سے ایک فرقہ کے علاوہ سب روزِ قیامت میں عرض کیا وہ کون ہیں فرمایا جس طریقہ پر میں اور میرے صحابہ ہیں

گذشتہ سطور میں اہل سنت والجماعت اور ان کے عقائد کے بارے میں عرض کیا جا چکا ہے لیکن اس جگہ مزید اضافہ ہے، ایک روایت حضرت ابن عباسؓ کی ہے جس میں مذکور ہے کہ اہل سنت والجماعت کے خصائل میں دس چیزیں داخل ہیں

- ۱۔ حضرات شیعین کو افضل جانتا یعنی حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ
- ۲۔ بزرگ جانتا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں داماد کو یعنی حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کو یعنی فضیلت بترتیب خلافت۔
- ۳۔ بزرگ جانتا دونوں قبلوں کو یعنی کعبۃ اللہ اور قبلہ اول بیت المقدس

اے ابو ذرہ۔ لے اس حدیث کی شرح میں علامہ علی قاری نے باطل فرقوں کی تعداد ۳۲ اس طرح تحریر فرمائی ہے: معتزلہ کے ۲، رافضیوں کے ۲۲، مرجیہ کے ۵، خوارج کے ۴، نجاریہ کے ۳، جبریہ کے ۱، مشبہ کے ۱، رقاہ کے ۱ لیکن ان فرقوں کے نام بنام تعین میں اختلاف ہے۔ ایک قول کے مطابق تفصیل آئندہ سطور میں ہے

- ۴۔ موزوں پر سح کو جائز سمجھنا، روافض کے نزدیک یہ نہیں ہے۔
 ۵۔ دو گواہی سے باز رہنا یعنی کسی پر گواہی نہ دے کہ وہ دوزخی ہے یا وہ جنتی ہے
 ۶۔ ہر دو امام کے پیچھے نماز کو جائز جاننا یعنی صالح اور فاسق۔
 ۷۔ ہر دو تقدیر پر ایمان لانا
 ۸۔ ہر دو جنازہ پر نماز پڑھنا یعنی نیک اور بد
 ۹۔ ہر دو فرض یعنی نماز اور زکوٰۃ کو برابر جاننا اور ادا کرنا۔
 ۱۰۔ امیر کی فرماں برداری کرنا اور ایمان لائے اللہ اور اس کے رسول تمام فرشتوں، تمام رسولوں اور تمام کتابوں پر اور پانچ وقت کی نماز ادا کرے، زکوٰۃ دے، روزے رکھے، حج ادا کرے اور شریعت محمدی کے علاوہ کسی کی اتباع نہ کرے۔

اور باطل فرقے چھ ہیں یعنی رافضیہ، خارجیہ، قدریہ، جبرییہ، جہمیہ، مرجئیہ ان میں سے ہر ایک کے بارہ بارہ فرقے ہیں اس طرح $6 \times 12 = 72$ فرقے ہوئے۔ بطور ذیل میں ہر فرقہ اور اس کا عقیدہ اور اسی کے ساتھ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ بیان کیا جاتا ہے۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ ان تمام فرقوں کا اصل بانی عبداللہ بن سبا یعنی صنعانی یہودی ہے جو مسلمان ہو گیا تھا لیکن زمانہ صحابہ میں نہایت شدید منافق رہا۔ حضرات صحابہ رض کے زمانہ میں تمام جھگڑوں کی اصل اور اسلام میں کتر بیونت کرنے والا یہی ہے اور اس کے بعد جو ہوئے ہیں وہ سب اسی کی ذریت اور اسی کا فیض خبیث ہے۔ حضرات صحابہ رض پر بعض لکھنے والوں نے اس تاریخی پس منظر کو نظر انداز کیا ہے۔ یاد رکھیے! یہود اور مشرکین کی عداوت پر یہ نص قطعی ہے

مومنین کی عداوت میں سب

لتجدد اشدا للناس

سے زیادہ شدید آپ ضرور پائیے

عداوة للذین امنوا

اليهود والذين اشركوا يهودیوں کو اور مشرکین کو
مسلمان کتنے بھولے بھالے ہیں کہ ان سے سیاسی معاملات میں ہمیشہ
سہم ہوتا رہا ہے اور آج بھی وہ اسی سہو میں مبتلا ہیں۔

(۱) - رافضیہ

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۱- علویہ	حضرت علی رضہ کو نبی کہتے ہیں۔	حضرت علی رضی اللہ عنہ نہیں ہیں بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول اور نبی ہیں۔ محمد رسول اللہ
۲- ابدیہ	حضرت علی رضہ کو خدا کی خدائی میں اور رسول کی رسالت میں شریک مانتے ہیں ان کا نام ابرشہ بھی ہے	اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں سمجھتے۔
۳- شیعہ	جو حضرت علی رضہ کو تمام صحابہ میں سب سے زیادہ دوست رکھے وہ کافر ہے	ہم تمام صحابہ سے دوستی اور محبت کرتے ہیں والذین جاؤا من بعدہم یقولون ربنا اغفر لنا ولانفسنا الذین سبقونا بالايمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک رؤوف رحیم۔
۴- اسماعیلیہ	کہتے ہیں کہ نبوت ختم نہیں ہوئی اور ہزارہ میں نبی ہوتا ہے	محمد رسول اللہ خاتم النبیین ہیں اور آپ پر نبوت ختم ہو چکی ہے۔
۵- زیدیہ	امامت کی نماز بجز اولاد علی کے کسی کے پیچھے جائز نہیں ہے	یہ غلط ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وارکعوا مع الواصلین
۶- عباسیہ	بجز حضرت عباس بن مطلب کے کسی کو امام نہیں جانتے	یہ غلط ہے ہر مسلمان عاقل بالغ کے پیچھے نماز جائز ہے بشرطیکہ اس میں صلاحیت ہو۔

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۷۔ ناوسیہ	کہتے ہیں جو دوسروں سے اپنے کو فاضل تر سمجھتا ہے کافر ہے	یہ غلط ہے بلکہ ایمان لانے کے بعد اپنے کو کافر سے افضل جانے اس لئے کہ کفر جس ہے اور اسلام طیب ہے۔ غلط ہے ایضاً
۸۔ امامیہ	زمین امام غیب کی خالی نہیں ہے نماز نبوہم کے علاوہ کسی کے پیچھے جائز نہیں ہے	
۹۔ یقسانجیہ	تشیخ آداگون کو درست کہتے ہیں۔	یہ غلط ہے جو مرتا ہے وہ کسی کے قالب میں نہیں آتا ومن در انکھ برزخ الی یوم یبعثون
۱۰۔ لاعنہ	طلوہ حضرت زبیرؓ حضرت عائشہؓ پر لعنت کرنے والے ہیں	ان پر لعنت کرنی والا کافر ہے حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں اور حضرت عائشہؓ کی نفیست میں نہیں موجود ہے۔
۱۱۔ راجیہ	کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ دنیا میں پھر آئیں گے اب ابر میں ہیں	یہ خیال شیطانی ہے سوائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پھر دوبارہ کوئی دنیا میں نہ آئے گا۔
۱۲۔ مرتفیہ	مسلمان بادشاہ سے خروج اگر نادرست ہے	مسلمان آپس میں لڑیں اور صلح سے رہیں خلافت عباسیہ اور نبوہم میں جس قدر لڑائیاں ہوئی ہیں وہ انہوں نے کرائی ہیں

۲۔ خارجیہ

یہ لوگ بھی جماعت کو حق نہیں جانتے اور اہل قبلہ کو گناہ کبیرہ کے ارتکاب پر کافر کہتے ہیں اور بادشاہ کی اطاعت کو لازم نہیں جانتے اور حضرت علیؓ اور حضرت معاویہؓ میں سے حضرت علیؓ کو برا کہتے ہیں اور نعوذ باللہ کافر تک کہتے ہیں ان کے بارہ فرقے ہیں۔

۱۔ رزقیہ | خواب میں کوئی خوبی نہیں ہے | یہ غلط ہے بخاری فرماتا ہے بغیرات کے علاوہ نبوت میں کوئی باقی نہ رہے گا عرض کیا بشر کیا ہیں فرمایا رویا بر صائم اس لئے کہ جی منقطع ہو چکی ہے | اور حدیث حنفیہ میں اس کو نبوت کا پہلے واں حصہ قرار دیا ہے

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۲۔ ریاضیہ	قول صالح اور عمل صالح اور نیت ایمان ہے	یہ ایمان نہیں ہیں بلکہ فروغ ایمان ہیں اہل سنت والجماعت کے نزدیک ایمان تصدیق اور اقرار ہے
۳۔ تعابیہ	ہمارے کام ہماری قدرت اور احیاء سے ہیں خدا کا اس میں کوئی دخل نہیں	یہ بکواس ہے اور دوسوہ شیطانی ہے بلکہ کوئی چیز خدا کی قدرت سے باہر نہیں۔ ان الشی علی کل شیء قدیر
۴۔ جازمیہ	فرائض پہچاننا ضروری نہیں ہے	یہ غلط ہے فرائض سب ظاہر ہیں مثلاً روزہ، نماز، حج، زکوٰۃ اور شہادتین ان کا منکر کافر ہے۔
۵۔ خلفیہ	اگر کافر و چند ہوں تو بھی ان کے مقابلہ سے بھاگنا کفر ہے۔	غلط ہے اگر مصلحت اور تدبیر جنگ سے بھاگے تو کفر نہیں ہے۔
۶۔ نوریہ	اس کا نام کوزیہ بھی ہے یہ کہتے ہیں غسل میں جسم کا ملنا فرض ہے۔	غلط ہے بلکہ ملنا سنت ہے جسم صرف پانی بہا لینے سے پاک ہو جائیگا۔
۷۔ کنزریہ	زکوٰۃ دینا فرض نہیں ہے	زکوٰۃ دینا فرض ہے اقیما الصلوٰۃ وآتوا الزکوٰۃ
۸۔ معتزلہ	شر خدا کی طرف سے نہیں ہے	خیر اور شر سب خدا کی طرف سے ہے لیکن بندہ کو ادب لازم ہے اور نماز فاسق امام کے پیچھے جائز ہے صلوات خلف کل بر وفاجر ایمان کسب بندہ کا نہیں ہے وکن اللہ بحدی من بشاء۔ قرآن پاک مخلوق نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے علم القرآن فرمایا ہے خلق القرآن نہیں فرمایا
	مردوں کو دعا اور صدقہ سے نفع نہیں، معراج بیت المقدس سے آگے نہیں ہوئی	مردوں کو دعا اور صدقہ سے فائدہ ہوتا ہے معراج
	حساب کتاب، میزان کچھ نہیں	بیت المقدس بعد بھی ہے قَابِ قَوْسَیْنِ اَوْ اَدْنٰی حساب کتاب و میزان سب بحق ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔
	قیامت میں دیدار خدا نہ ہوگا کرامت	کتاب مَرْقُومٌ الْاٰمُو اور وَاللّٰہُ سَرِیْعُ الْحَسَابِ اور
	ادلیا کچھ نہیں اور اہل جنت کو	وَالْوِزْنُ یَوْمَئِذٍ الْحَقُّ۔ فرشتے مومنین سے افضل نہیں
	بھی سونا اور مرنا ہوگا۔ اور مقتول	ہیں بلکہ لَقَدْ کَرَّمْنَا بَنیَّ اٰدَمَ۔ اور قیامت میں خدا کا بیلہ

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
	اپنی موت سے نہیں مرتا ہے اور ہوگا دُجُوۃٌ یَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ کراماتِ ادبِا حق ہیں	علاماتِ قیامت مثلاً دجال وغیرہ اور اہل جنت کو سونا اور مرنا نہیں خَالِیْنِ فِیْہَا اَبَدًا
	کچھ نہیں اور اس کے علاوہ اور مقتول اپنی موت ہی سے مرتا ہے۔ علاماتِ قیامت	بہت باتیں کہتے ہیں۔ عینِ ملاقا دجال وغیرہ سب حق ہیں مطلقہ ثلاث بغیر حلالہ کے
	والی بغیر حلالہ کے جائز ہے حضور حلال نہیں حتیٰ تَلْکَ زَوْجًا غَیْرَہ۔ یہ غلط ہے حضور	معراج سے پہلے نبی نہیں تھے یہ لوگ پیغمبروں کو معصوم نہیں جانتے پیغمبر معصوم ہیں
۹۔ مہیونیہ	ایمان بالغیب باطل ہے	ایمان بالغیب صحیح ہے یَوْمَئِذٍ بِالْغَیْبِ
۱۰۔ محکمہ	اللہ تعالیٰ کا بندوں پر حکم نہیں ہے	اللہ تعالیٰ کا ذرہ پر بلکہ پوری کائنات پر حکم ہے۔
۱۱۔ سراجیہ	عمل کی جزا اور سزا کچھ نہیں	یہ غلط ہے بلکہ اعمال کی جزا اور سزا ہے فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا میرا ومن یعمل مثقال ذرۃ شرا میرا
۱۲۔ جنیہ	گذشتہ لوگوں کے حالات محبت نہیں بلکہ انکار لازم ہے	احوال گذشتہ لوگوں کا بحث قوی ہیں اور اقرار لازم ہے قُلْ سِیرُوا فِی الْاَرْضِ
۱۳۔ شملجیہ	عورتیں مانند بھول کے ہیں کسی کی ملک نہیں جس سے چاہے محبت کرو	یہ فرقہ بھی فرقہ جنیہ سے ہے ان کا یہ خیال غلط ہے بلکہ صرف منکوم سے محبت حلال ہے۔

۳۔ قدریہ

۱۔ احدیہ	کہتے ہیں ہم کو فرض کا اقرار ہے سنت کا نہیں	دونوں کا اقرار ضروری ہے قُلْ اَطِيعُوا اللہَ وَالرَّسُولَ
۲۔ ثنویہ	نیکی خدا ہے اور بدی شیطان سے ہے	نیکی اور بدی سب خدا کی طرف سے لیکن ادب لازم ہے اللہ تعالیٰ جس کو چاہے شیطان کے حوالہ کرے۔ اِنَّ الشَّیْطَانَ لِرَبِّہِ لَعِیْنٌ

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۳۔ کیسانیہ	ہمارے افعال ہماری مخلوق ہیں	افعال ہماری مخلوق نہیں ہمارے ارادہ پر اللہ تعالیٰ کی گرفت ہے
۴۔ شیطانیت	شیطان کا وجود نہیں	یہ غلط ہے شیطان کا وجود ہے۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
۵۔ شریکیہ	ایمان غیر مخلوق ہے کبھی ہوتا ہے اور کبھی نہیں	یہ اعتقاد منافقین کا ہے ایمان ہمیشہ رہتا ہے
۶۔ وہمیت	انسان کے افعال کا بدلہ نہیں	سب افعال کا بدلہ ہے جزاء ربنا کا لَوْ اَيُّكُمْ يَسْتَوِي
۷۔ زیدیہ	دنیا فانی نہیں ہے	سب چیز فانی ہے بجز ذات باری تعالیٰ کے
۸۔ ناکسیہ	امام پر خروج جائز ہے	امام پر خروج جائز نہیں۔ اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ
۹۔ متبریہ	گنہگار کی توبہ قبول نہیں ہے	گنہگار کی توبہ قبول ہے چاہے ہزار بار گناہ کئے ہوں۔
۱۰۔ قاسطیہ	کسب علم، مال، حکمت، ریاضت فرض ہے	سب چیزیں فرض نہیں ہیں علم بقدر ادائیگی فرض، فرض ہر کسب سنت ہے مال اور حکمت مباح۔ اور تزکیہ نفس کے لئے ریاضت اگر شاق نہ ہو تو واجب ہے۔
۱۱۔ نظامیہ	اللہ تعالیٰ بھی ایک شے ہے	یہ جائز نہیں ہے لیس گنہگار شے کے مثل کوئی شے نہیں ہے
۱۲۔ منزلیہ	ہم نہیں جانتے کہ مشرق ہے یا نہیں	اللہ تعالیٰ خالق ہر شے کا ہے اور ہر چیز کو جانتا ہے

۴۔ جبریت

یہ لوگ ہر بات میں جبر کو داخل کرتے ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے جبر کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا تو ایک پیر اٹھا اور چل اس نے کہا میں نہیں چل سکتا فرمایا یہی جبر اور اختیار ہے۔

۱۔ مضطربہ	خیر اور شر سب خدا کی طرف سے ہیں بندہ کا کچھ اختیار نہیں ہے	گذر چکا ہے لیکن بندہ کے ارادہ پر خدا کی گرفت ہے
۲۔ فعالیہ	بندہ کا عمل ہے لیکن قدرت	فعل ہے لیکن دل کا ارادہ شرط ہے۔

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۲۔ معیہ	بندہ کا غل بھی ہے اور اس کی قدرت بھی مگر اختیار نہیں ہے	قدرت اور طاقت ہر چیز پر اللہ ہی کی ہے
۳۔ تارکیہ	ایمان کے بعد کوئی چیز فرض نہیں	ایمان کے بعد اور بھی فرض ہیں
۵۔ بکشیہ	بر آدمی اپنے نصیب کھا لے پس کسی کو دینا ضروری نہیں	قرآن پاک نے ایسے لوگوں کی مذمت کی ہے بلکہ خرچ کرنا اور دینا بھی ضروری ہے
۶۔ متمنیہ	خیر دہے جس سے نفس کو تسلی ہو	یہ شر ہے بلکہ خیر دہے جس سے روح کو سکون ہو اور نفس گھراوے حضرت لقمان نے بیٹے کو نصیحت کی تھی: يَا بُنَيَّ أَتِمِّمِ الصَّلَاةَ
۷۔ کسبیہ	غل سے زیادہ عذاب اور ثواب نہیں ہوتا	یہ غلط ہے بلکہ اللہ تعالیٰ غنی ہے اور بڑا رحیم و کریم يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيُحْكُمُ مَا يُرِيدُ
۸۔ حبیبیہ	دوست اپنے دوست کو عذاب نہ کریگا	دنیا میں اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کو جو تکلیف دیتا ہے وہ اسکا امتحان ہے دوست دوست کو ضرور جانچتا ہے
۹۔ خونیہ	دوست اپنے دوست کو ڈراتا ہے	اللہ تعالیٰ عبرت کیلئے ڈالتا ہے ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّمَن يَخْشَى
۱۰۔ فکرے	خدا کی معرفت میں فکر کرنا عبارت ہے	فکر معرفت فرمانبرداری کرنا ہے جو ادائیگی کی چیزیں ہیں انکو ادا کیا جائیگا۔ انہیں فکر سے کام نہ چلے گا
۱۱۔ حبیبیہ	عالم میں تقسیم کوئی چیز نہیں	تقسیم ہے اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کا جوڑا پیدا کیا ہے۔ وَخَلَقْنَاكُمْ اَزْوَاجًا، الَّذِي خَلَقَ الْاَزْوَاجَ كُلَّهَا
۱۲۔ حجتیہ	جو کام تقدیر الہی سے ہے اس کی حجت بندہ پر نہیں	کام اگرچہ تقدیر الہی سے ہیں لیکن بندہ پر حجت ہے۔ كَذَلِكَ يُحْيِي اللّٰهُ الْمَوْتٰى وَيُرِيكُمْ اٰيٰتِهٖ تَعْلَمُوْنَ

۵۔ جہمیت

ان کا اس پر اتفاق ہے کہ ایمان کا تعلق دل سے ہے زبان سے نہیں
ہمارے یہاں اقرار زبان سے تصدیق قلب سے ہے یہ لوگ عذاب قبر سوال
نکیرین، کلام موسیٰ سب کا انکار کرتے ہیں

ایمعتلیہ اسرار و صفات باری سب یہ بات غلط ہے اسرار و صفات خدا کی مخلوق
خدا کی مخلوق ہیں نہیں ہیں جو مخلوق ہے وہ ایک صادر اندازہ میں
آپ جی ہے اسرار و صفات خالق تعالیٰ اندازہ
سے باہر ہیں۔

۲۔ متر البصیر علم اور قدرت اور مشیت مخلوق یہ غلط ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَفَعَلْنَا
یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَغْطَمِ مَا مِغْطَمٌ
۳۔ مراقبہ اللہ تعالیٰ کا مکان ہے اور وہ ایسی جگہ ہے جو معلوم نہیں
و ناظر ہے۔

۴۔ وارویہ جو دوزخ میں جائیگا پھر باہر نہ آئیگا۔ اور مومن دوزخ
میں نہ جائیگا
یہ غلط ہے بلکہ کافر کے لئے ہمیشہ دوزخ ہے
مومن شامت اعمال سے دوزخ میں جائیگا پھر
اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے نجات پائیگا

۵۔ حرقیہ اہل دوزخ دوزخ میں جلنے کے بعد اثر محسوس نہ کریں گے
یہ غلط ہے اللہ تعالیٰ نے جا بجا اَشْدَّ الْعَذَابِ
عَذَابِ الْبَلِغِ فرمایا اس سے ثابت ہے کہ موت
دہوگی کہ ایک دم میں مٹ جائیں اور پھر بعد میں
اہم محسوس نہ ہو۔

۶۔ مخلوقیہ قرآن، تورات، انجیل، زبور یہ چاروں کتابیں کلام ربانی ہیں اور مخلوق نہیں
مخلوق ہیں۔
ہیں کیونکہ خالق کا کلام مخلوق نہیں
ہوتا ہے۔

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
۷۔ عبریہ	کہتے ہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکیم نہ تھے نہ رسول تھے	یہ غلط ہے وہ رسول ہیں اور حکیم بھی ہیں آپ کی رسالت کا ذکر قرآن میں ہے۔
۸۔ فانیہ	دوزخ اور جنت دونوں فنا ہو جائیں گی	تمہارا خیال غلط ہے اگر دوزخ اور جنت فنا ہو جائیں گے تو اس کے اہل کہاں جائیں گے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انکی فنا آن واحد کے لئے ہوگی۔ وَتَبْقَىٰ وَجْہُ رَبِّکَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِکْرَامِ
۹۔ زنادیقیہ	حضور کو معراج جسمانی نہیں ہوئی عالم قدیم ہے اور قیامت کوئی چیز نہیں۔	یہ خیال غلط ہے بلکہ معراج جسمانی روح کے ساتھ ہوئی یہ نص سے ثابت ہے، عالم حادث ہے کُلُّ مَنْ عَلَیْہَا فَاٰنٍ۔ اور قیامت ضرور ہوگی اس کا مسکر کا فر ہے۔
۱۰۔ لفظیہ	قرآن کلام الہی نہیں بلکہ قاری کا کلام ہے معنی الہی ہیں	الفاظ اور معنی دونوں ہی کلام الہی ہیں قرآن پاک الفاظ اور معنی دونوں کے مجموعہ کا نام ہے۔
۱۱۔ قبریہ	عذاب قبر کوئی چیز نہیں	عذاب قبر حق ہے۔
۱۲۔ واقفیہ	قرآن کے مخلوق ہونے میں توقف کرتے ہیں۔	ہم یقین رکھتے ہیں کہ قرآن مخلوق نہیں ہے۔

۶۔ مرجئیہ

ان کا اس پر اتفاق ہے کہ ایمان کے بعد کوئی چیز فرض نہیں ہے یہ کفر ہے ہمارے نزدیک قَبْلَتْ بِمَنْعِ الْحُكَاہِ

۱۔ تارکیہ کہتے ہیں کہ ایمان کے بعد یہ عقیدہ غلط ہے ہمارا عقیدہ اس باب میں کچھ فرض نہیں گذر چکا ہے۔

۲۔ بخاریہ اس کا نام شارکیہ بھی ہے یہ عقیدہ غلط ہے اگر یہ درست ہوتا تو اللہ تعالیٰ

نام فرقہ	عقائد	اہل سنت والجماعت
	کہتے ہیں ایمان کے بعد جو چاہے کرو مضر نہیں	یہ نہ فرماتا۔ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
۳۔ راجیہ	بندہ طاعت سے مقبول اور معصیت سے گنہگار نہیں ہوتا	یہ عقیدہ غلط ہے بلکہ دوزخ اور جنت ادا کے مستحق کون ہونگے اس کا ذکر قرآن میں موجود ہے
۴۔ شاکیہ	اپنے ایمان میں شک رکھتے ہیں اور کہتے ہیں روح ایمان نہیں ہو سکتے	یہ غلط ہے ایمان اور شک دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے
۵۔ تنبیہ	ایمان عمل ہے جو تمام اوامر اور نواہی کو نہ جانے وہ کافر ہے	یہ غلط ہے یہ ایمان کے اجزاء میں سے نہیں ہے ایمان یہ ہے: آمَنْتُ بِاللَّهِ
۶۔ عملیہ	ایمان عمل ہے	یہ غلط ہے ایمان اقرار باللسان اور تصدیق بالقلب کا نام ہے
۷۔ منقوصیہ	ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے	یہ منافق کا ایمان ہے بلکہ مومن کا ایمان تو رد زبردستی کرتا ہے۔
۸۔ شکیہ	کہتے ہیں کہ ہم مومن ہیں انشاء اللہ	یہ بات غلط ہے یہ اس وقت کہا جاتا ہے جو معلوم ہو اور واقع نہ ہوئی ہو جب خدا کو دل سے مان لیا تو اب انشاء اللہ کیسا
۹۔ شرعیہ	قیاس باطل ہے	قیاس لائل شرعیہ میں ہے اور اس کے شرائط ہیں
۱۰۔ بائعہ	یہ کہتے ہیں اطاعت امیر کی واجب ہے اگرچہ وہ گناہ کا حکم کرے	یہ غلط ہے اطاعت معصیت میں نہیں ہے
۱۱۔ شبہیہ	کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا	یہ جھوٹ ہے اللہ تعالیٰ کی کوئی صورت نہیں نہیں کثیر شئی اور نص میں جو مذکور ہے اس کی تاویل کی جاتی ہے
۱۲۔ جشویہ	واجب سنت سے تعبیر ایک ہی ہے	یہ غلط ہے بلکہ فرق ہے
یہ مختصر طور پر عرض کیا ہے ورنہ تفصیل بہاری کتاب تاریخ اہل سنت والجماعت میں ملاحظہ فرمائیں۔		

امام صاحب پر اعتراضات | مندرجہ بالا سطور سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی ہے کہ امام صاحب نے جو زمانہ پایادہ اتفاق سے وہ زمانہ تھا کہ بہت سے فرقے جنم لے چکے تھے چنانچہ تاریخ کے طالب علم پر یہ پوشیدہ نہیں ہے کہ دولت عباسیہ کا زمانہ مناظروں کا زمانہ تھا

کان عصر العباسی عصر دولت عباسیہ کا زمانہ مناظروں

المناظرات کا زمانہ ہے

بازاروں کے چوک سے لیکر امرار اور رؤسار کی مجالس تک اور درس گاہوں سے لیکر محراب و منبر تک مناظروں ہی کا بازار گرم رہتا تھا کوئی مجلس ان تذکروں سے خالی نہیں تھی ایسے ماحول اور زمانہ میں جہاں بعض شخصیتیں اپنی فہم و فراست کی بناء پر اوپر اُبھر کر آتی ہیں تو دوسری طرف اہل سوا کی غنڈہ گردی سے غبار آلود بھی ہو جاتی ہیں ایسے وقت میں قابل اور لائق شخصیتوں کو فراموش نہ کرنا یہ اہل حق اور اہل انصاف ہی کا کام ہوتا ہے۔

میری یہ گزارش اس وقت بہت اچھے طریقہ پر سمجھ میں آجائے گی جب آپ تھوڑی دیر کے لئے اپنی توجہات کو ہندوستان میں ۱۸۵۴ء لغایت ۱۸۶۲ء کے بعد کے ماحول کی طرف مرکوز کر دیں گے یہ وہ زمانہ ہے کہ جس میں مناظروں کا بہت فیور رہا ہے۔ عیسائی، آریہ، قادیانی غیر مسلم، برہمن، دیوبندی، غنڈہ بہت سے فرقے مناظروں کا بازار گرم کئے ہوئے تھے چنانچہ ہندوستان کی تاریخ کا طالب علم اچھی طرح جانتا ہے کہ اہل ہوانے حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی، حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمہ اللہ کے خلاف کیسے کیسے فتوے صادر فرمائے اور کس کس طرح انکو بدنام کیا۔ بایں ہمہ اہل خرد و ہر اہل حضرات کی قابلیت اور قابلیت کے معترف رہے۔

بالکل اسی طرح سے امام صاحب کے ساتھ حادثہ پیش آیا اللہ تعالیٰ نے
 فہم رسا اور دماغ اکمل درجہ کا عطا فرمایا تھا اپنے مخالفوں کو ان ہی کے الفاظ
 میں خاموش کر دینا امام صاحب کے نزدیک ایک معمولی کام تھا لہذا طرح
 طرح کے اتہام لگا کر ان کو بدنام کرنا شروع کیا کسی نے مرجی کہا تو کسی نے
 قیاس اور اہل الرائے ان کا نام رکھ دیا دوسری طرف بعض معاصرین کو بھی
 ان کی ابھرتی ہوئی شخصیت سے حسد اور تعصب پیدا ہوا غرض کہ اسی طرح طلب
 و یا بس باتیں ایک دور سے لیکر دوسرے دور کی طرف منقول ہوتی رہیں۔
 اس حقیقت سے انکار نہیں ہے کہ اس گروہ میں بہت سے اہل عدل
 اور اہل انصاف بھی ہوئے جنہوں نے حالات اور واقعات کا تجزیہ کیا اور دودھ
 پانی کو علیحدہ علیحدہ کر کے دکھا دیا جس کی وجہ سے وہ علماء جو گروہی تعصب میں
 گرفتار نہیں ہوئے روشنی میں ضرور آ گئے، لیکن کچھ حضرات ایسے بھی ضرور رہے
 جو امام صاحب کی طرف سے اپنے دل و دماغ کو صاف نہ کر سکے اور یکطرفہ فیصلہ
 کرتے رہے۔

اس کے علاوہ عراق، شام، بخارہ، سمرقند، مصر اور دوسرے ممالک
 وہ تھے جہاں اسلامی قانون میں فقہ حنفی ریاستی دستور قرار دیا جا چکا تھا، عدالتی
 نظام اسی فقہ کے علماء کے ہاتھ میں تھا، جنہوں نے اپنے ہی فقہ کی روشنی میں
 مقدمات فیصلہ کئے لہذا وہ لوگ جو کسی دوسرے فقہ کے مقلد تھے یا صرف
 حدیث ہی پر اکتفا کئے ہوئے تھے، ان کے نزدیک یہ عدالتی فیصلے سراسر ظلم اور
 قرآن و حدیث کے خلاف ٹھہرے جس کی بنا پر حنفیہ پر سخت اور کافی تنقیدیں
 ہوئیں اور زبان سے قلم اور سینہ سے سفینہ کی طرف منتقل ہو گئیں، جس کی وجہ
 سے متاخرین علماء اور محدثین نے حنفیہ پر ضرورت سے زیادہ ہاتھ صاف کیا
 امام صاحب پر بعض اعتراضات غلط ہوئے اور قلت تحقیق کی بنا پر بھی ہوئے چنانچہ

امام بخاری اور امام ذہلی | اور قلت تحقیق کی بنا پر بھی ہوئے چنانچہ

امام بخاری اور ان کے استاذ امام ذہبی کے درمیان رنجش محض غلط فہمی کی وجہ سے پیدا ہوئی جس کو ہم اس جگہ نقل کرتے ہیں جو ہماری گزارشات کے لئے موید ثابت ہوگی۔

امام بخاری سنہ ۲۵۶ھ میں نیشاپور شریف لائے اور یہاں مدت تک قیام کیا اس اثناء میں وہ روزانہ درس دیتے تھے امام محمد بن یحییٰ الذہبی کو جب امام بخاری کے نیشاپور شریف لانے کی خبر ہوئی تو انہوں نے اپنے شاگردوں اور دوستوں سے کہا کہ تم لوگ اس عالم مرد صالح کے پاس جاؤ اور ان سے احادیث کا سماع کرو لوگ ان کے ارشاد کے مطابق امام بخاری کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہیں امام کے درس حدیث میں شرکت شروع کر دی لیکن بعد میں ان کی مجلس میں خلل پیدا ہو گیا۔ حاتم بن احمد محمود نے امام مسلم کے حوالہ سے جو روایت کی ہے وہ اس سے زیادہ تفصیلی ہے۔ فرماتے ہیں امام بخاری نیشاپور آئے تو ان کا استقبال اس قدر شاندار ہوا کہ ایسا استقبال نہ میں نے کسی گورنر کا دیکھا اور نہ کسی اور حاکم کا، اہل نیشاپور شہر سے نکل کر دو تین منزل تک گئے۔ امام ذہبی نے اپنی مجلس میں فرمایا جو شخص امام بخاری کے استقبال کا ارادہ رکھتا ہو اسے ضرور جانا چاہیے اور میں خود بھی ان کے استقبال کے لئے جاؤنگا چنانچہ نیشاپور میں چھوٹا بڑا کوئی ایسا عالم نہ تھا جو امام بخاری کے استقبال میں شریک نہ ہوا ہو ان لوگوں کے علاوہ امام بخاری کے مشتاقان زیارت کا اتنا ہجوم تھا کہ مکانات کی دیواریں اور چھتیں آدمیوں سے پی پڑی تھیں آپ بے یہاں آکر دارالنجارین میں قیام فرمایا۔ امام ذہبی نے لوگوں کو امام بخاری کے استقبال میں شرکت کی دعوت دینے اور اس میں خود شریک ہونے کے باوجود اپنے تلامذہ کو اس بات کی تاکید کر دی کہ وہ امام ہمام

سے کسی مسئلہ میں استفسار نہ کریں کیونکہ اگر انہوں نے اس کا جواب ان کے مسلک کے خلاف دیدیا تو فرق باطلہ کو شہادت کا بہانہ ملتا تھا آجائے گا، لیکن لوگ کب بعض آنے والے تھے امام بخاری نے دوسرے دن درس شروع کیا تو وہیں ایک شخص نے کھڑے ہو کر دریافت کیا۔ حضرت! الفاظ قرآن کی نسبت آپ کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا کہ ہمارے تمام افعال مخلوق اور حادث ہیں اور ہمارے الفاظ ہمارے افعال ہی ہیں امام کا یہ فرمانا تھا کہ مجلس میں سخت اضطراب اور شور و غل پیدا ہوا، کسی نے کچھ کہا کسی نے کچھ، نوبت بایںجا رسید کہ گھر والوں کو مجبور ہو کر ان غل مچانے والوں کو گھر سے باہر لکانا پڑا۔

یہ ہے وجہ اختلاف امام بخاری اور امام ذہلی کے درمیان جس کو یار لوگوں نے خوب خوب اچھالا، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ نہ امام ذہلی کو حسد پیدا ہوا اور نہ ہی امام بخاری قرآن کے مخلوق ہونے کے قائل ہیں ایک غلط فہمی پیدا ہوئی اور اس نے خلیج پیدا کر دی۔

اسی طرح امام صاحب کی طرف سے بعض علماء مثلاً امام بخاری کو غلط فہمی ہوئی یا ان کو یکطرفہ معلومات پہنچی ورنہ ہم امام بخاری کو باوجودیکہ انکی تنقیدات نہایت سخت ہیں، پاک باطن ہی خیال کرتے ہیں اور اسی میں ہماری فلاح ہے۔ انہوں نے اگر امام صاحب پر تنقید کی وہ جانیں اور ان کا خدا میرا اور میرے قلم کا ہرگز یہ مقام نہیں ہے کہ میں امام صاحب پر تنقید کروں۔ یا انکی تغلیط و تکذیب۔ انہوں نے امام صاحب کے متعلق جو کچھ لکھا ہے اس میں وہ پاک باطن ہیں ہاں یہ بات دیگر ہے کہ میں ان کی تنقید یا دیگر حضرات کی تنقید کو پسند نہ کروں اور تحقیقات کے معیار پر صحیح قرار نہ دوں، اسی کے

لے مقدمہ فتح الباری ص ۲۴

ساتھ میں یہ بات بھی صفائی کے ساتھ کہنا چاہتا ہوں کہ جن حضرات نے
امام صاحب پر جواب اعتراضات کئے ہیں ان سے امام صاحب کا مقام اور
بلند ہو گیا، کیونکہ

رنگ کھلتا جلے ہے جتنا کہ اڑتا جائے ہے

امام صاحب پر اس اعتراف کے بعد کہ وہائمہ مجتہدین میں صاحب مسلک
واجبہاد اور تابعی ہیں، اعتراضات خواہ وہ کسی بھی قسم کے ہیں تاریکبوت
ہو جاتے ہیں، اس لئے مجھے کیا ضرورت ہے کہ میں گڑے ہوئے مردے
اکھاڑوں، حق یہ ہے کہ امام صاحب پر اعتراضات ہی ان کے امام اعظم ہونے
کی دلیل ہیں۔

امام صاحب نے علم کلام میں کون سی راہ اختیار کی عقائد میں ان کا کیا
مسلک ہے اور اس پر بعض نے کیا اعتراضات کئے ہیں اس تفصیل میں جانے
کے بجائے امام صاحب کا ایک خط جو انہوں نے اپنے زمانے کے مشہور محدث
عثمان بنی کے نام تحریر فرمایا تھا پیش کرتا ہوں اس خط سے جہاں امام صاحب
کا مسلک خود ان کے قلم سے واضح ہو گا وہاں اس زمانے کے بعض علماء کی
غلط فہمیوں کی طرف اشارہ ہوتے ہوئے امام صاحب پر اعتراضات کی تاریخی
نوعیت بھی واضح ہو جائے گی۔

عثمان بنی امام صاحب کے زمانے کے ایک مشہور محدث تھے، ان کے
پاس جب امام صاحب کے متعلق غلط خبریں پہنچیں تو انہوں نے امام صاحب
کو ایک دوستانہ خط لکھا، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ لوگ آپ کے بارے میں
کہتے ہیں کہ آپ مرجہ ہیں اور آپ کے نزدیک مومن کا ضال (گمراہ) ہونا جائز
ہے اس کی کیا حقیقت ہے۔ امام صاحب نے جو تفصیلی جواب دیا وہ بطور
ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔

مکتوب امام صاحب | ابو حنیفہ کی طرف سے عثمان بنی کو سلام علیک

میں آپ کی طرف اللہ وحدہ لا شریک کی حمد بھیجتا ہوں۔ بعد ازیں میں آپ کو تقویٰ و اطاعت خداوند تعالیٰ کی وصیت کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ حساب لینے والا اور جزا دینے والا کافی ہے۔ میری طرف جناب کا گرامی نام آیا، جو کچھ نصیحت آپ نے اس میں تحریر فرمائی تھی میں نے اس کو سمجھا، جناب نے اپنے والا نامہ میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ میری خیر اور بھلائی کی وجہ سے ہے لیکن میرا خیال ہے کہ غالباً آپ کو میرے متعلق کہیں یہ معلوم ہو گیا ہے کہ میں مرجیہ ہوں۔ اور میں مومن کو گمراہ کہنے کا قائل ہوں اور یہ بات آپ کو بار خاطر ہے لہذا میں قسمیہ عرض کرتا ہوں کہ ان میں سے کچھ بھی نہیں ہے۔ حالانکہ میرا عقیدہ قرآن کریم اور دعوت رسول اللہ صلعہم اور آپ کے اصحاب پر ہے۔ اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ میرے نزدیک بدعت ہے لہذا میرے اس عریضہ پر غور فرمائیے۔

اگر مجھے آپ کے متعلق یہ امید نہ ہوتی کہ آپ کو میرے اس عریضہ سے اللہ تعالیٰ کچھ نفع نہیں پہونچائے گا تو میں یہ عریضہ ہرگز نہ تحریر کرتا لہذا آپ نے جولائے قائم کر لی ہے اس کو ترک کیجئے اور شیطانی وساوس سے بچئیے (اللہ تعالیٰ ہماری اور آپ کی حفاظت فرمائے اور میں اسی سے اپنے لئے اور آپ کے لئے حسن توفیق اور رحمت خداوندی کو مانگتا ہوں۔ میں آپ کو مطلع کرنا چاہتا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے سے پیشتر ان مشرک تھا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا کہ وہ لوگوں کو اسلام کی طرف بلائیں چنانچہ آپ نے اللہ تعالیٰ کی توحید کی طرف لوگوں کو دعوت دی۔ اس کا اقرار کرنے والے اسلام میں داخل ہو گئے اور مومن ہو گئے اور شرک سے بری ہو گئے اور ان کا مال، جان و دسروں پر حرام ہو گیا، اور مسلمانوں پر ان کا حق قرار دیدیا گیا۔ حالانکہ اس اقرار سے قبل اس معاہدے (اقرار) کے تارک کے لئے یہ حکم نہیں تھا اور ان کو اس کا

اسلام میں داخل ہونا مقبول تھا یا قتل یا جزیہ (یعنی اسلام کی طرف بلوانے کے لئے یہ تین شرط تھیں)

اس کے بعد یعنی اسلام لانے کے بعد مومنین پر فرائض نازل ہوئے جن پر ایمان کی حالت میں عمل کرنا ضروری قرار دیا گیا اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے

الذین آمنوا وعملوا الصلحت جواہان لائے اور عمل صالح کئے۔
اور اس کے علاوہ مثل اس کے دوسری آیات قرآنیہ موجود ہیں جن سے ظاہر ہے کہ عمل کا ضائع کرنے والا ایمان ضائع کرنے والا (غیر مومن یا بالفاظ دیگر کافر) نہیں ہے، اور اگر ایسا قرار دیا جائے گا تو بجائے ایمان کے اس کا کوئی دوسرا نام تجویز کرنا ہو گا لہذا ایسے لوگ حرمت و حقوق ایمان سے خارج ہو کر اپنی حالت قدیم (شُرک) کی طرف لوٹ جائیں گے، اور آپ اس کے فرق سے بخوبی واقف ہیں کہ لوگ ایمان میں تو مختلف المراتب نہیں، ہاں عمل میں مختلف المراتب ہیں۔
معلوم ہوا کہ تمام انبیاء علیہم السلام کا دین ایک ہی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

شرع لکم من الدین ما	تمہارے لئے ہی دین کو مقرر کیا ہے جس
وصی بہ نوحا والذی	کی وصیت حضرت نوح علیہ السلام کو کی تھی اور
اوحینا الیک وما وصینا	جو کہ آپ کی طرف ہم نے وحی کیا اور جسکی نصرت
بہ ابراہیم وموسىٰ وعیسیٰ	ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ کو وصیت
ان اتبعوا الدین ولا تفرقوا	کی تھی کہ دین کو قائم رکھو اور اس میں تفریق پیدا نہ کرو۔

معلوم ہوا کہ ایمان باللہ رسول کی ہدایت مثل فرائض اعمال کے نہیں ہے یعنی یہ دونوں چیزیں علیحدہ ہیں معلوم نہیں آپ کو یہ اشکال کہاں سے پیدا ہو گیا، آپ ایک شخص کو جو فرائض سے ناواقف ہو مومن کہہ سکتے ہیں لیکن یہ شخص فرائض کے لحاظ سے جاہل اور تصدیق کے

اعتبار سے مومن ہے خود اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں یہ اطلاقات کئے ہیں کیا آپ اس شخص کو جو خدا اور اس کے رسول کے پہچاننے میں گمراہ ہو اس شخص سے برابر قرار دینگے جو مومن ہو، لیکن اعمال سے ناواقف ہو، اللہ تعالیٰ نے فرض کی تعلیم کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

ان تفضل احداهما فتذكر ان تفضل احد الاخرى الآية

اگر ایک گمراہ ہو بھول گئی ہو، تو دوسری یاد دلا دے

اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے ارشاد فرمایا

فعلتھا اذا وانا من الضالین جب میں نے یہ کام کیا تھا تو میں گمراہ

(الآیہ) (ناواقف تھا)

اس کے علاوہ اور بہت سی آیاتیں ہیں جو اس دعوے کے لئے دلیل قاطعہ ہیں اور احادیث تو اور بھی زیادہ واضح ہیں۔ کیا آپ گفتگو کرتے ہوئے کہتے نہیں ہیں "مومن ظالم" "مومن غلطی" "مومن عاصی" "مومن جاہل" "مومن مذنب" یہ ہوتا ہے کہ مومن ناواقف ہے لیکن گنہگار ہے (یعنی ناواقفیت کی وجہ سے لیکن بائیں ہمہ عاصی ہے) اور خطا کار ہو لیکن ایمان کی وجہ سے ہدایت ہو۔ خطا کار بھی اور گمراہ بھی ہو جب ہی تو حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے اپنے زعم باطل میں غرض کر کے اپنے والد محترم کو کہہ دیا تھا

ان ابا نالغی ضلال مبین ہمارا باپ کھلی گمراہی میں ہے

یعنی اس معاملہ میں بھی وہ گمراہی میں مبتلا ہیں، نفوذ باللہ، یہ آپ پر اعتراض نہیں ہے حاشا اللہ آپ خود قرآن کے بڑے عالم ہیں یعنی اس تقریر سے مقصود آپ پر اعتراض نہیں بلکہ الفاظ اور معنی اور حقائق کے فرق کو ظاہر کرنا مقصود ہے۔

(اور ملاحظہ فرمائیے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ امیر المومنین کے لقب سے پکارے جاتے تھے تو اس کے یہ معنی تھے کہ وہ صرف ان لوگوں کے امیر تھے جو فرماؤں

اعمال کے پابند تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ اہل شام کو جو ان سے لڑے تھے (مومن کہا، کیا قتل سے بڑھ کر کوئی گناہ ہے پھر جو لوگ قتل کے مرتکب ہوئے، کیا آپ قاتلین مقتولین دونوں کو برحق قرار دیتے ہیں۔ اگر آپ صرف ایک کو (یعنی حضرت علیؓ اور طرفداران علیؓ) برحق تسلیم کریں گے تو دوسرے فرق کو کیا کہیں گے اس کو خوب سمجھ لیجئے اور غور کریجئے کہ میرا یہ قول ہے (اہل القبلة مومنون) اہل قبلہ مومن ہیں۔ میں کسی فرض کے ترک کو جو ہے کسی کو ایمان سے خارج نہیں کرتا ہوں میں کہتا ہوں جس نے تمام فرائض کو ادا کیا وہ اہل جنت ہے اور جس نے ایمان و عمل دونوں کو ترک کر دیا وہ کافر اور دوزخی ہوا اور اگر کسی مومن نے کوئی فرض ترک کر دیا تو اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کی مرضی پر موقوف ہے چاہے اس کی مغفرت کر دے اور چاہے اس کو عذاب دے۔

میں نے ابھی عرض کیا ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آپس کا اختلاف اللہ تعالیٰ اس سے بہتر واقف ہے اس بارے میں مجھے آپ کی رائے نہیں معلوم کہ کیا ہے اور آپ اہل قبلہ کو ترک فرائض کی وجہ سے کیا کہتے ہیں میں نے جو کچھ عرض کیا وہی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسلک ہے اور وہی سنت ہے اور وہی فقہ ہے حضرت نافع نے بھی فرمایا ہے کہ یہی قول حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا ہے اور عبدالکریم نے طاؤس سے اور انہوں نے ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہی حضرت علیؓ کا ارشاد ہے اور انہوں نے اپنی کتاب القضا میں دونوں جماعتوں کو مومن کہا ہے اور یہی عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا ہے۔ اسی قول کو میں نے اہل عدل سے اخذ کیا ہے۔

اگر مجھے کلام کے طویل ہونے کا خوف نہ ہوتا تو میں آپ کی تسلی خاطر کے لئے اور زیادہ بسط سے تحریر کرتا پھر اگر آپ کو شک ہے اور اہل بدعت میری طرف سے آپ کو اور کوئی چیز منسوب کر کے بتلائیں تو آپ اس کی اطلاع مجھے ضرور دیں میں انشاء اللہ اس کا جواب دینگا

واللہ المستعان رزقنا اللہ من قبلنا کربیئاً وحیاً طیباً والسلام علیک
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ والحمد للہ رب العالمین والسلام علی سیدنا

محمد وآلہ واصحابہ اجمعین

۱۵ جمادی الثانی ۱۹۲۵ ۱۹۶۵ ۱۵

فقہ اکبر اور امام ابو حنیفہؒ

فقہ اکبر امام ابو حنیفہؒ کی کتاب ہے لیکن افسوس کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ فقہ اکبر امام صاحب کی کتاب نہیں ہے۔ مولانا شبلی نے سیرت النعمان میں اسی راہ کو اختیار کیا ہے، مجھے معلوم نہیں کہ وجہ انکار کیا ہے۔ ہاں رقم الحروف کے نزدیک فقہ اکبر امام صاحب ہی کی تصنیف ہے جس سے انکار مشکل ہے۔

فقہ اکبر حضرت امام ابو حنیفہؒ کی کتاب ہے یا نہیں یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس پر ہر دو فریق (منکرین اور مثبتین) نے اپنے اپنے دلائل پیش کئے ہیں۔ مولانا شبلی نعمانی نے اپنی تالیف سیرت نعمان میں فرمایا ہے کہ فقہ اکبر امام صاحب کی کتاب نہیں ہے اور آخر میں فرمایا ہے:-

ہم نے اس بحث میں اپنی رائے اور قیاسات کو بہت دخل دیا ہے، لیکن تمام واقعات بھی لکھ دئے ہیں۔ ناظرین کو ہم اپنی رائے کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کرتے۔

ظاہر ہے کہ یہ کوئی تسلی بخش جواب نہیں بلکہ اہل تحقیق کے لئے دعوت ہے کہ وہ اس سلسلہ میں اپنی تحقیق کا سلسلہ جاری رکھیں۔ یہ رائے غلط ہے یا صحیح اس کا تجزیہ تو ہم ذیل میں کریں گے۔ لیکن اسی رائے کے مقابلہ میں دو رائے اور پیش کر دیں۔

(۱) مولانا فقیر محمد صاحب لاہوری نے صاحب اتحاف النبلا کا رد کرتے ہوئے اپنی کتاب حقائق الحنفیہ میں تحریر فرمایا ہے:-

متعصب صاحب کا یہ قول کہ (امام ابو حنیفہ سے کوئی تالیف بھی بسند صحیح ماثور نہیں اور ایک جماعت علماء نے اس سے انکار کیا ہے) پایہ اعتبار سے بالکل غلط ہے کیونکہ اہل سنت والجماعت میں ہے کوئی ان کی تالیف سے منکر نہیں ہوا، صرف بعض معتزلہ لوگوں نے انکار کیا ہے سوان کا قول قابل اعتبار نہیں

امام ابو حنیفہ کی تالیف میں سے کتاب فقہ اکبر، کتاب العالم والمتعلم و کتاب الاوسط
کتاب الوصیۃ، کتاب المقصود ایسی مشہور و معروف ہیں کہ محتاج سند نہیں
را ان کی سند ہی دیکھنی ہو تو قاضی ابودیدی کی کتاب الزکوۃ الخارج اور ابوسہل الغزالی
کتاب طہارت کے باب الخیض اور ابوعلی الدقاق کی کتاب النکاح کے باب العدة
یرا ابو المنصور ماتریدی کی کتاب الزکوۃ کے باب زکوۃ السوائم اور کتاب الوکالت
بیسع و الشرائر اور ابواللیث سمرقندی کی کتاب النکاح کے باب المهر کو دیکھو
(۲) علامہ کردری نے مناقب کے ص ۱۸ پر تحریر فرمایا ہے۔

فان قلت ليس لابي حنيفة
كتاب مصنف قلت هذا
الكلام المعتزلة ودعواهم
انطيس له في علم الكلام
تصنيف غرضهم بذلك
نفي ان يكون الفقه الاكبر
وكتاب العالم والمتعلم
له لانه صرح فيه بالكثر
قواعد اهل السنة والجماعة
ودعواهم انه كان من المعتزلة
وذلك الكتاب لابي حنيفة
البخاري وهذا غلط صريح
فاني رأيت بخط العلامة
مولانا شمس الملة والدين
الکردري البراني في البخاري
هذين الكتابين وكتب فيهما

اگر تو یہ کہے کہ امام صاحب کی کوئی
تصنیف نہیں ہے تو میں کہتا ہوں
یہ بات معتزلہ کی ہے کہ ان کا دعویٰ
ہے کہ امام صاحب کی علم کلام میں
کوئی کتاب نہیں اس سے ان کی
غرض فقہ اکبر اور العالم والمتعلم کا
امام صاحب کی تصنیف ہونے سے
انکار کرنا ہے، اس لئے کہ امام صاحب
نے اس کتاب میں اہل سنت و
الجماعت کے بہت سے قواعد ذکر
کئے ہیں اور معتزلہ کا دعویٰ کہ امام
صاحب معتزلی تھے، اور یہ کتاب
ابو حنیفہ بخاری کی ہے غلط ہے
کیونکہ میں نے علامہ کردری بلوچی
العمادی کے ہاتھ سے ان دونوں
کتاب پر لکھا دیکھا ہے کہ یہ کتاب

انہما لابی حنیفۃ وقد توطئا
 علی ذلک جماعۃ کثیرۃ
 ابو حنیفہ کی ہے اور اسی پر شائع
 کی ایک جماعت کثیرہ نے
 من المشائخ اتفاق کیا ہے۔

علامہ کروری صاحب مناقب کہہ رہے ہیں کہ میں نے ان دونوں
 کتابوں (یعنی فقہ اکبر از ابو حنیفہ بخاری اور فقہ اکبر از امام ابو حنیفہ) کو علامہ برقی
 عمادی کے پاس دیکھا ہے کہ ان کتابوں پر موصوف کے قلم سے لکھا تھا "الفقہ الاکبر
 لابی حنیفہ، علامہ برانی عمادی صاحب ہدایہ کے شاگرد ہیں، سن وفات
 ۵۵۹ھ ہے ایک معتبر فقیہ اور محدث ہیں۔ ان کی غرض ان دونوں کتابوں
 پر الفقہ الاکبر لابی حنیفہ لکھنے سے ہرگز یہ نہیں ہو سکتی کہ یہ دونوں کتابیں
 امام ابو حنیفہ کی ہیں یا یہ دونوں کتابیں ابو حنیفہ بخاری کی ہیں بلکہ غرض انکی
 ظاہر ہے کہ ایک فقہ اکبر کے مصنف ابو حنیفہ بن یوسف بخاری ہیں اور ایک
 فقہ اکبر کے مصنف امام ابو حنیفہ الکوفی ہیں اور اس بات پر کہ فقہ اکبر وہ ہیں
 جس کے مصنف علیہ علیہ علیہ مذکورہ دونوں صاحب اور شائع کی ایک
 جماعت کثیرہ نے اتفاق کیا ہے۔

مذکورہ بالا دونوں عبارتوں اور فقہ اکبر کے متعلق اختلاف آرا کو دیکھنے
 کے بعد ایک خلیجان پیدا ہوتا ہے کہ حقیقت کیا ہے اور رائیں کیا ہیں۔ کوئی فقہ
 اکبر کو امام صاحب کی کتاب بتاتا ہے کوئی فقہ اکبر کو ابو حنیفہ بخاری کی کتاب
 بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ دونوں کتابیں علیہ علیہ مصنفوں کی ہیں۔ کوئی کہتا
 ہے کہ ایک فقہ اکبر ابو حنیفہ بن یوسف کی اور ایک ابو یوسف بن یوسف کی ہے اور ہر
 ایک کے پاس کچھ دلائل و قرائن ہیں۔ ہم چاہتے ہیں کہ اس مسئلہ پر ذرا تفصیل
 سے کلام کریں اور اصل حقیقت کو ظاہر کرنے کی کوشش کریں (اس سے
 مقصود تحقیق ہے تنقید و تبصرہ نہیں ہے۔)

فقہ اکبر کا تاریخی پس منظر | فقہ اکبر وہ ہیں اور اتفاق سے دونوں کے

مصنف کا نام بھی ابو حنیفہ ہے۔ فرق اتنا ہے کہ ایک ابو حنیفہ بن نعمان بن ثابت
 الکوفی المعروف بالامام الاعظم صاحب مسلک حنفیہ، اور دوسرے ابو حنیفہ
 محمد بن یوسف البخاری المعروف بابی حنیفہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کی کتاب
 کا نام بھی فقہ اکبر ہے اور دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، امام صاحب
 کی فقہ اکبر کا طرز عبارت قدیم ہے یعنی تمام مسائل اس کے حدیثاً کہہ کر
 بیان کئے گئے ہیں جس کے راوی ابو مطیع البلمنی ہیں جنہوں نے ہر مسئلہ
 کو امام صاحب سے روایت کیا ہے چنانچہ علماء نے اس کی تصدیق کی ہے
 ابو مطیع بلخ کے رہنے والے ہیں اور امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں اور احادیث
 ابن ہون، ہشام بن حسان، ابراہیم بن طہان سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے
 بھی ایک جماعت کثیر نے روایت کی ہے مثلاً احمد بن مطیع و قلاؤ بن اسلم الصفا
 ابن مبارک ان کے علم اور فقہ کی قدر کرتے ہیں اور ان کے بہت زیادہ
 مداح ہیں۔ ۱۶ سال تک بلخ کے قاضی رہے ۱۹۷ھ میں ۱۱۵ سال کی عمر میں
 ان کا انتقال ہوا، یہی فقہ اکبر کو امام صاحب سے روایت کرتے ہیں چنانچہ آئندہ
 سطور میں ہم ان کے فقہ اکبر کو فقہ اکبر مرویہ کے نام سے یاد کریں گے الحمد للہ کمال
 نسخہ ہمارے پاس موجود ہے جسکی ابتدائی سند یہ ہے اخبرنا الشیخ الامام
 الزاهد الاستاذ سیف الحق والدین قانع البدعت والضلالة ابو المعین
 میمون بن المعتمد المکحولی النسفی انا راہ الله برہانہ وانه قال
 الشیخ الامام ابو عبد الله الحسين ابی الحسين الکاشغری الملقب
 بالفضل قال ابو مالک نصر بن حماد الختلی قال حدثنا ابو الحسن علی
 بن الحسين بن محمد الغزالی قال حدثنا نصیر ابن یحیی الفقیہ قال
 سمعت ابا مطیع الحكم بن عبد الله البلخی قال سألت ابا حنیفہ
 النعمان بن ثابت۔ اور فقہ اکبر ابو حنیفہ بن یوسف بخاری کا طرز عبارت یہی
 ہے بلکہ اس کا طرز عبارت ما بعد کے زمانہ کا ہے اس کے مصنف نے بہت سے

مسائل اپنی طرف سے اضافہ کر دئے اور جن مسائل کو امام صاحب کی طرف منسوب کر دیا ہے وہ اس کتاب میں اقتباس کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مروریام کی وجہ اور کاتبین و ناخنیں کی غلطی سے بہت کچھ رد و بدل ہو گیا ہے الحمد للہ کہ اس کا صحیح نسخہ ہمارے پاس ہے جس کو ہم امام صاحب کی طرف منسوب کرتے ہیں واللہ اعلم بالصواب

فقہ اکبر اور علماء | صاحب کشف الظنون نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ابو مطیع بلخی نے فقہ اکبر کو خاص امام ابو حنیفہ سے روایت

کیا اور اسکے بہت شرح ہیں مثلاً محی الدین بن محمد ۶۵۶ھ مولی الیاس بن ابراہیم سینونی مولی احمد بن محمد ۹۲۹ھ ابراہیم بن حسام الکرمانی ۱۱۶ھ ملا علی قاری، صاحب کشف الظنون نے جن شروحات فقہ اکبر کا انتساب امام سے کیا ہے وہ اگر غور سے دیکھا جائے تو فقہ اکبر مشہور کی شروحات ہیں نہ کہ فقہ اکبر مرویہ کی۔ لوگ امام صاحب کی تصانیف کو پیاسوں کی طرح تلاش کر رہے تھے اسی کو نعمتِ بارہ سمجھا اور بخاری کی کتاب کو امام صاحب کی تصنیف سمجھ لیا علامہ عبدالرسول برزنجی نے تحریر فرمایا ہے کہ مجھے ابو حنیفہ کا صحیح نسخہ ملا ہے جس کی روایت ابو مطیع تک پہنچتی ہے اور یہ فقہ اکبر ۶۵۱ھ کا کتابت کیا ہوا ہے علامہ برزنجی فرماتے ہیں کہ علامہ قاری نے جس فقہ اکبر کی شرح لکھی ہے وہ ابو حنیفہ بخاری کا فقہ اکبر ہے ابو حنیفہ بخاری کے فقہ اکبر کی عبارت اس طرح ہے قال الامام قدوة الانام الکوفی لهذا اس کتاب میں وہ مسائل بھی اضافہ ہیں جو امام صاحب سے مروی نہیں ہیں۔ صاحب کشف الظنون نے یہ خیال نہ فرمایا کہ فقہ اکبر کی جن شروحات کا حوالہ انہوں نے دیا ہے وہ سب کی سب ۹۰ھ کے بعد کی پیداوار ہیں اگر یہ شروحات اصل فقہ اکبر کی ہیں تو کیا وجہ ہے کہ متقدمین مثلاً ابواللیث سمرقنی امام طحاوی وغیرہ حضرات متقدمین نے کیوں نہ اس کی شروحات لکھیں لہذا فقہ اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب ہے۔

فقہ اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب (۲۱) علامہ کردری برنیقی عمادی نے
 اسے رد و فقہ اکبر کے اوپر اپنے قلم سے لکھا
 تھا کہ یہ کتاب امام صاحب کی ہے۔ علامہ برنیقی صاحب ہدایہ کے شاگرد ہیں
 ۵۹۵ھ میں وفات پائی ایک ثقہ محدث و فقیہ ہیں ان سے یہ امید نہیں کی جاسکتی
 کہ انہوں نے غلط لکھ دیا ہے

(۲۲) فقہ اکبر مرویہ ابو مطیع کی روایت سے مروی ہے نہ کہ فقہ اکبر مشہور
 (۲۳) فقہ اکبر مشہور میں جہاں کہیں قال ابو حنیفہ قدوة الانام لکھا ہے وہ اقباس
 ہے فقہ اکبر مرویہ کا اور بعض جگہ ناسخین کا تصرف ہے۔
 (۲۴) جو جرح اور تنقید فقہ اکبر کی جاتی ہے وہ فقہ اکبر مشہور پر منطبق ہوتی ہے
 نہ کہ فقہ اکبر مرویہ پر

(۲۵) ابن تیمیہ نے حمویہ میں فقہ اکبر مرویہ کے جو خصوصیات لکھے ہیں وہ فقہ اکبر
 مشہور پر منطبق نہیں ہوتے۔

(۲۶) فقہ اکبر مرویہ کو چند اصحاب ابی حنیفہ نے بھی ابو مطیع سے روایت کیا
 ہے جو مجروح نہیں ہیں اے

(۲۷) شیخ الاسلام ابو اسماعیل انصاری ہروی نے فقہ اکبر مرویہ سے روایت کی ہے
 (۲۸) حافظ ذہبی نے کتاب مسئلہ علوم میں لکھا ہے روی ابو المطیع المحکم بن عبد اللہ
 فی الفقہ الاکبر معلوم ہوا کہ حافظ ذہبی نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے

(۲۹) ابن قدامہ مقدسی اور ابن قیم نے بھی فقہ اکبر مرویہ کو تسلیم کیا ہے
 (۳۰) علامہ قزوینی کی روایات بھی اسی قسم کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہ
 اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب ہے۔

(۳۱) علامہ ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ میں تحریر فرمایا ہے کہ فقہ اکبر مشہور
 ابو حنیفہ بخاری کی تصنیف ہے اور فقہ اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب ہے۔

لے ہر اورد لے ایضا لے ایضا لے ایضا

(۳) جو مسائل فقہ اکبر مشہور میں ہیں مثلاً کفر والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ مرویہ میں نہیں ہیں۔ امام صاحب کی طرف اس مسئلہ کو منسوب کرنا ان پر افتراء ہے یہی حافظ ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ میں اور علامہ طحاوی نے حاشیہ درمختار میں لکھا ہے۔
شبہات کا ازالہ (۱) فقہ اکبر پر کچھ شکوک اور شبہات قائم کئے جاتے ہیں مثلاً علامہ شبلی اور ابو زہرہ مصری کو اشکال ہے کہ فقہ اکبر میں جن اصطلاحات مثلاً بالکیف، بالعرض، بالذات کا ذکر ہے اور جن مسائل مثلاً کرامات اولیاء اللہ کا تذکرہ ہے یہ سب بعد کی چیزیں ہیں۔ امام صاحب کے زمانے میں ان کا وجود نہیں تھا، بیشک لیکن یہ شک فقہ اکبر مشہور پر کیا جاسکتا ہے نہ کہ فقہ اکبر مرویہ پر۔ فقہ اکبر مرویہ میں نہ یہ اصطلاحیں ہیں اور نہ ان مسائل کا ذکر ہے۔

(۲) مولانا شبلی کو یہ شک ہے کہ اگر فقہ اکبر امام صاحب کی کتاب ہے تو جہن نے اپنی کتابوں میں اس کا ذکر کیوں نہیں کیا۔ جواب اس کا ظاہر ہے عدم ذکر سے عدم وجود لازم نہیں آتا، علاوہ ازیں ہم ایسے مسائل بھی دکھلا سکتے ہیں کہ امام ابو یوسف نے ان کو ذکر کیا ہے، لیکن امام محمد اس کی روایت قال بعض سے کرتے ہیں اور امام ابو یوسف کا نام نہیں لیتے۔ کیوں؟ اس کی وجہ اگر دریافت کرنی ہو تو حاشیہ طحاوی علی المراتبی اور کبیری میں زیر مسئلہ ذکر صلوة فسد بالغ دریافت کرنی چاہیے غرض کہ فقہ اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب ہے اور یہی حق بھی ہے کیونکہ فقہ اکبر مرویہ کو اگر دیکھا جائے تو ابو مطیع کی حیثیت محض ایک سائل کی ہے انہوں نے امام صاحب سے سوال کیا ہے اور امام صاحب نے اس کا جواب مدلل قرآن و حدیث سے دیا نہایت سیدھی اور صاف عبارت پر کوئی اصطلاحی لفظ نہیں ہے۔ اور نہ کوئی ایسا مسئلہ ہے جو بعد کی پیداوار ہے (اگر مضمون کے طویل ہونے کا خوف نہ ہوتا تو ہم اس کے اقتباسات بھی پیش کر دیتے) فقہ اکبر مرویہ کی مثال بالکل ایسی ہے کہ کوئی مستفتی سوال کرے اور مفتی

اس کا جواب عنایت فرمائے بعد میں مستفتی ان سب فتاویٰ کو ایک جگہ جمع کر کے شائع کر دے تو اس سے وہ مستفتی کی کتاب نہیں ہوتی۔ مثلاً فتاویٰ امدادیہ کو حضرت تھانوی اور فتاویٰ رشیدیہ کو حضرت گنگوہی کی کتاب کہا جاتا ہے نہ کہ مستفتی صاحبان کی۔ اسی طرح مثال کے طور پر مکتوبات شیخ الاسلام حضرت مدنیؒ کی کتاب ہے نہ کہ نجم الدین اصلاحی اور دیگر مکتوبات الیہم کی، بس بالکل یہی حال فقہ اکبر مرویہ کا ہے ابو مطیع کا ایک لفظ بھی اس میں موجود نہیں ہے تو پھر کیا معنی ہیں کہ اس کتاب کو ابو مطیع کی کتاب قرار دیا جائے حق اور انصاف یہی ہے کہ فقہ اکبر مرویہ امام صاحب کی کتاب ہے لیکن مجھے اس رائے کے اوپر اصرار نہیں ہے اور نہ اس کے قبول کرنے پر کوئی مجبور ہے میں اپنی رائے کو کسی کے سر نہیں تھوپنا چاہتا ہے

امام ابو حنیفہؒ کی تصانیف اور کتابوں کے بارے میں ہم نے یہاں تک جو کچھ تحریر کیا ہے وہ نہایت تحقیق کے بعد تحریر کیا ہے اور اس کے وجوہات اور دلائل پیش کئے ہیں۔ لیکن ہمارے بعض معاصرین نے تحریر فرمایا ہے کہ ہم نے محض زبردستی کی ہے لیکن اس کی وہ وجہ نہیں بیان کر سکے کہ زبردستی سے ان کی مراد کیا ہے؟ اگر یہ مراد ہے کہ ہم نے دوسروں کی کتابوں کو خواہ مخواہ امام صاحب کی طرف منسوب کیا ہے تو پھر اس کا کیا جواب ہوگا جو امام محمدؒ کے کتاب الاوسط کے بارے میں تحریر فرمایا ہے:

انہ استعار منی کتاب
الاوسط لابی حنیفہ و

امام شافعیؒ نے مجھ سے امام ابو حنیفہؒ

کی کتاب الاوسط مانگی اور اس کو ایک

حفظہ فی یوم ولیدۃ (مراقہ) دن رات میں یاد کر لیا۔

یہ ارشاد امام محمدؒ نے امام شافعی صاحبؒ کے محامد میں بیان فرمایا ہے اس سے ظاہر ہے کہ امام محمد صاحبؒ کے پاس امام ابو حنیفہؒ کی کتاب الاوسط موجود تھی جس کو

اب علامہ کوثری فرماتے ہیں کہ فقہ اکبر کا ایک نسخہ ہذا بیت حماد بن ابی حنیفہ بھی کتبہ شیخ الاسلام مدینہ منورہ میں موجود ہے، اس نسخہ میں علامہ ابراہیم کورانی کی سند بھی موجود ہے (از مولانا حبیب الرحمن اعظمی)

امام شافعی صاحب نے طلب فرما کر یاد کیا۔ عربی زبان میں جب کسی کتاب پر کسی مصنف کا نام لکھا جاتا ہے تو اس کا طریقہ یہی ہے کہ "لفلاح" لام حرف جار کا یہی فائدہ اور اسی نسبت کو ظاہر کرتا ہے عربی کا مبتدی بھی جانتا ہے کہ لام اختصا ص کے لئے بھی آتا ہے۔ مراد اس سے یہی ہے کہ "الادسط" امام ابوحنیفہ کی کتاب ہے۔ اسی طرح اور دوسری کتابیں بھی ہیں خصوصاً فقہ اکبر کے بارے میں کوئی اشکال نہیں ہے البتہ فقہ اکبر مردومہ کو امام صاحب کی طرف منسوب کرنا انتہائی نادانی اور لاعلمی کی بات ہے اور یہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ فقہ اکبر مردومہ امام ابوحنیفہ کی کتاب نہیں ہے یہ ابوحنیفہ بخاری کی کتاب ہے۔

اے چشم اشکبار فردیکھ تو سہی
یگر جو بہہ رہا ہے کہیں تیرا گھر نہ ہو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب یازدہم

امام ابو حنیفہؒ کی عملی زندگی

تصوّف ، عبادات
اخلاقیات ، معاملات

ماخذ وحوالہ جات

از علامہ موفق	۱ مناقب
از علامہ شبلی	۲ سیرت النعمان
از علامہ کردری	۳ مناقب
از شورش کاشمیری	۴ رسالہ چٹان
از مولانا عبدالرحمن جامی	۵ نفحات الانس
از شیخ ہجویری	۶ کشف المحجوب
از حضرت مجدد الف ثانی	۷ مکتوبات
از شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب	۸ مکتوب
از شاہ ولی اللہ	۹ الانتباه
از ملا علی قاری	۱۰ موضوعات کبیر
از مولانا عاشق الہی میرٹھی	۱۱ تذکرۃ الخلیل
از مولانا عبدالرشید صاحب نعمانی	۱۲ لغات القرآن

حلیہ شریف

یوں تو سب ہی انسان اپنی تخلیق و تقویم میں تمام مخلوقات سے اشرف ہیں کوئی دوسری مخلوق دلربائی اور دل آویزی میں اس کی ہمسر نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ الْآیۃ

ہم نے انسان کو بہترین سانچے میں ڈھال دیا ہے۔

دوسری جگہ ارشاد ہے :-

وَصَوَّرَكُمُ وَأَحْسَنَ صُورَكُمْ

تمہاری صورت میں بنائیں تو خوب اچھی بنائیں

اس مشترک خوبی میں انسانوں کے مراتب ہیں، کوئی ان میں سیکلوسف ہے تو کوئی نہایت کریمہ المنظر اور زشت رو۔ بایں تفاوت اللہ تعالیٰ کے یہاں یہ ظاہری زیب و زینت قبولیت کا مدار نہیں ہے۔ بہت سے خوب رو نہایت باخوت ہوتے ہیں اور بہت سے بد رو خوش خوت ہوتے ہیں اور اسکی پر قبولیت اور شرافت کا مدار ہے حضرت بلال حبشی رضی اللہ عنہ، حضرت سعد الاسود رضی اللہ عنہ اور حضرت عطاء بن رباح (مشہور تالعی) ظاہراً کیسے تھے لیکن باطناً ان کو وہ مقام حاصل ہے جس سے شرمندہ آفتاب و مانتاب ہے۔

”خاک کے پرے میں ہیرے کی ٹپتی ہوئی ہے“

حضرت امام ابوحنیفہ انہیں خوش نصیب انسانوں میں سے ہیں جن کو ظاہری و باطنی ہر قسم کی دلربائی حاصل ہے آپ کا حلیہ بیان کرنے والے حضرت بیان کرتے ہیں۔

۱۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امام صاحب میانہ قد تھے یعنی دہشت پست

اور نہ بہت زیادہ دراز، حسین صورت اور شیریں کلام تھے

۲۔ حماد بن ابی حنیفہ کہتے ہیں۔ امام صاحب نہایت خوش لباس تھے اور اس قدر خوشبو استعمال کرتے تھے کہ ہم لوگ محض خوشبو ہی سے پتہ لگالیتے تھے کہ کوئی اس راہ سے ہو کر گیا ہے۔

۳۔ ابو نعیم کہتے ہیں کہ امام صاحب نہایت خوبصورت اور نہایت خوش لباس تھے آپ کی ریش مبارک نہایت خوبصورت تھی آپ جوتا اور کپڑا بہت عمدہ پہنتے تھے۔

۴۔ ابو مطیع یحییٰ کہتے ہیں کہ میں نے امام صاحب کو نہایت قیمتی چادر پہنے دیکھا جس کی قیمت کم از کم چار سو درہم ہوگی۔

۵۔ ایک دن نصر بن محمد امام صاحب سے ملاقات کے لئے گئے امام صاحب کہیں باہر جانے کی تیاری فرما رہے تھے، ان سے کہا زادیر کے لئے مجھے اپنی چادر دیدیجئے۔ جب امام صاحب واپس آئے تو شکایت کی کہ ناحق تمہاری چادر لیکر مجھے شرمندہ ہونا پڑا۔ نصر کہتے ہیں کہ وہ چادر میں نے پانچ دینار کی خریدی تھی اور مجھ کو اس پر ناز تھا اسلئے امام صاحب کی شکایت پر تعجب ہوا۔ دوسرے موقعہ حرب میں نے امام صاحب کو دیکھا تو آپ ہمیں دینار کی چادر اور دھتے تھے تو میرا تعجب اتنا بڑھا

۶۔ امام صاحب گودرباریوں سے کوسوں دور رہتے تھے لیکن خلیفہ منصور نے درباریوں کے لئے جو ٹوپی مقرر کی تھی (جس کا رنگ سیاہ تھا) یہ بھی آپ کے پاس بیک وقت سات سات ہوتی تھیں۔

امام صاحب کی یہ ظاہری لطافت اور طہارت ان کی لطافت طبع پر دلالت کر رہی ہے جس سے انسانی اخلاق و عادات کو معلوم کرنے میں کافی امداد ملتی ہے۔ امام صاحب کے اخلاق و عادات، معاملات وغیرہ تمام چیزوں کا تذکرہ کرنے کے لئے ہم نے ایک جامع لفظ "تصوف" کو اختیار

لے مولف نے لکھا فیلسفہ سیرۃ النعمان ص ۱۶۵ ایضاً ص ۱۶۵ البنا یہ ص ۱۶۵

کیا ہے اسی کے ضمن میں ہم تمام چیزوں کو بیان کرینگے کیونکہ ہمارے نزدیک
 تصوف تمام چیزوں پر حاوی ہے ایسا ہرگز نہیں ہے کہ جیسا کہ بعض جاہلوں
 نے خیال کر رکھا ہے حقیقت یہ ہے کہ علمائے دین و فقہائے فہرہ متین میں وہ
 تمام خصوصیات ہوتی ہیں جو ایک ولی میں ہونا ضروری ہیں امام صاحب فرماتے
 ہیں:-

ان لم تکن فی الدنیا والاخرۃ	اگر دنیا و آخرت میں علماء و فقہاء اولیاء اللہ
العلماء والفقہاء اولیاء اللہ	نہیں ہیں تو اللہ کا کوئی ولی نہیں ہے
تعالیٰ فلیس باللہ ولی قال اللہ	اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ ولی الذین
تعلی اللہ ولی الذین آمنوا	آمنوا۔ اور علماء و فقہاء کو اللہ تعالیٰ کی
والعلماء والفقہاء اشد معرفۃ	سب سے زیادہ معرفت حاصل ہوتی

باللہ تعالیٰ

اس نقطہ نظر کے تحت امام صاحب کا مقام ظاہر ہے

امام ابو حنیفہ اور تصوف

تصوف متعارف اور اس کا نام قرن اول اور ثانی میں نہیں ملتا، اور حدیث و آثار صحابہؓ میں بھی اس کا ذکر نہیں پایا جاتا یہ زیادہ سے زیادہ دوسری صدی ہجری کی پیداوار ہے علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں :-

ان هذا التعبير من الزاهد	زاہد کو صوفی کہنا یہ دوسری صدی
بالصوفي حدث في اثناء	کے درمیان سے ہے اس لئے کہ
المائة الثانية لان لباس	موٹے کپڑے زاہدوں میں زیادہ
الصوف كان يكثر في الزهاد	مستعمل ہوتے تھے اور جس نے یہ
ومن قال انه نسبة الى	کہا کہ یہ صوفی کی طرف منسوب ہے
الصوفة التي نسب اليها كثير	جس کی طرف بہت سے صوفیہ منسوب ہیں
من الصحابة ويقال فيهم	اور ان کو اہل صوفہ کہا جاتا ہے یا یہ صفا
اهل الصوفة او نسبة الصفا	یا صوف اول یا صوفہ بن مروان بن
او الصف الاول او صوفه	او بن طانجہ یا صوفۃ القفا کی
بن مروان بن او بن طانجہ	طرف منسوب ہے تو یہ سب کے
او صوفۃ القفا هي اقوال	سب اقوال ضعیف ہیں۔

ضعيفة له

مولانا عبد الرحمن جامی تحریر فرماتے ہیں :-

اول کہے کہ ویرا صوفی	وہ سب سے پہلا شخص جس کو صوفی
خواندند ابوہاشم بود پیش	کہا گیا ہے ابوہاشم ہیں ان سے پہلے

لے جلال العینین صلاۃ ازہفتہ وار چٹان لاہور

ازوے کے راہیں نام کسی کو اس نام سے نہیں
نخواندہ بودند لے پکارا گیا

حضرت ابوالہشم صوفی کا انتقال ۵۱۵ھ میں ہوا ہے ان ہی کو امام سفیان ثوری
صوفی کے نام سے یاد کیا ہے فرمایا ہے اگر وہ نہ ہوتے تو ہم ریا کے وقائع سے واقف نہ ہوتے
اسی طرح امام حسن بصری نے بھی پہلے پہل اس لفظ کا استعمال کیا ہے۔

رأيت صوفياً في الطواف میں نے ایک صوفی کو طواف میں دیکھا
بہر حال یہ لفظ دوسری صدی ہجری کی پیداوار ہے اس سے قبل اس کی حقیقت ضرور
تھی اگرچہ اس وقت اس کا یہ نام نہ تھا۔ شیخ ہجویری نے کشف المحجوب میں شیخ ابوالحسن
قوشنبہ کا قول تحریر فرمایا ہے۔

التصوف اليوم اسم والحققة تصوف آج کل ایک بے حقیقت شے

وقد كان حقيقة ولا اسم ہے اس سے قبل حقیقت تھا جس کا نام نہ تھا

شیخ ہجویری نے اس مقولہ کی شرح میں لکھا ہے صحابہ و سلف کے زمانے میں
یہ نام (تصوف) نہ تھا لیکن اسکی روح اور حقیقت سب میں موجود تھی، کیونکہ تصوف ہون
کی علی زندگی کا نام ہے یعنی شریعت حقہ پر کامل طور سے محض رضائے باری کے عمل کرنے
کو تصوف کہتے ہیں لیکن اس لفظ کو اختیار کرنے کے دواہی کیا تھے۔

جب بدعات کا ظہور ہوا اور مختلف فرقے پیدا ہو گئے تو ہر فرقے نے یہ دعویٰ کیا

کہ ان ہی میں زہاد پائے جاتے ہیں اسلئے خواص اہل سنت تصوف کے نام سے

ممتاز ہوئے اور دوسری صدی ہجری میں ان بزرگوں نے اس نام سے شہرت پائی تھی

اس عبارت میں تقریباً وہی چیز موجود ہے جو علامہ ابن تیمیہ وغیرہ حضرات نے اس

کی ابتدا کے بارے میں فرمائی ہے۔ مزید برآں یہ کہ سبب ایجاد بھی معلوم ہو گیا۔ نیز

یہ کہ اہل سنت ہی حقیقی معنی میں صوفی ہوتے ہیں نہ کہ اہل بدع، بہر حال اس کی

ابتداء سنہ ۱۵۰ھ یا ۱۶۰ھ ہے اس زمانے میں ابوالہشم کو صوفی کہا جاتا تھا اور

لے لغات الانس ۱۵۰ھ کشف المحجوب ص ۳۳ سے لغات الانس

امام صاحب کا انتقال سلمہ میں ہو چکا تھا میرے ایک مکتوب کے جواب میں حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب نے تحریر فرمایا :-

متعارف سلوک تو صحابہ اور تابعین کے دور میں نہ تھا، البتہ اہل ہر چیز کی وہاں ملتی ہے اس لئے امام صاحب کا سلوک بھی اسی نوع کا تھا جو نوع اس زمانے میں متعارف تھی۔ سلوک کے اہم اجزاء، ورع، خشوع، انابتہ الی اللہ، تجرّد عن المخلوق، تمثّل الی اللہ، کثرت عبادت، کثرت ریاضت یہ سب اجزاء امام صاحب کے سوانح میں بکثرت ملیں گے۔
شرعیّت اور تصوف کے شہسوار اور ان دونوں چیزوں کے مسلم رہنما ہزارہ دوم کے مجدد حضرت شیخ احمد سرہندی تحریر فرماتے ہیں

شرعیّت کے تین جزو ہیں علم و عمل، اخلاص، جب تک یہ تینوں جزو مستحق نہ ہوں شرعیّت مستحق نہیں ہوتی اور جب شرعیّت حاصل ہوگئی تو رضائے باری تعالیٰ حاصل ہوگئی اور یہ دنیا و آخرت کی تمام سعادتوں سے افضل ہے۔

تصوف کی اصل یہ ہے جس کو آج کل کی اصطلاحات نے کیا سے کیا بنادیا ہے میرے نزدیک ہندوستان میں تصوف سنیا سیت سے اتنا متاثر ہے جتنا اسلام سے نہیں

تصوف کے باب میں صحبت کو بڑا دخل ہے اگر یہ بیعت یا صحبت | حاصل نہ ہو تو شاید کچھ بھی حاصل نہ ہو اسی صحبت کی کی وجہ سے حضرات صحابہ اس اعزاز کے مستحق ہوئے ہیں۔

رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ
یہی اعزاز حضرات تابعین کو ملا

والذین اتبعوہم بلمسان اور جنہوں نے صحابہ کی نیکیوں میں اتباع کی اللہ ان سے

۱۰ مکتوب حضرت شیخ الحدیث ۱۰ مکتوب ۳۶ و متراویں

رضی اللہ عنہم ورضوانہ رضی اللہ عنہم اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے

اسی صحبت کی وجہ سے حضرت ابو بکر صدیق مقام صدیقیت پر فائز ہوئے اور اسی کی وجہ سے حضرت ابوذر رحمہ کو مقام جذب و فنا حاصل ہوا غرض کہ صحبت کو جدیل احوال اور تربیت اخلاق میں بڑا دخل ہے

حضرت امام ابو حنیفہ اسی مبارک زمانہ (خیر القرون) ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور اسی میں پلے بڑھے اور اسی دور میں وفات پا گئے، لہذا حضرات صحابہ کی صحبت ان سے ملاقات، اسی طرح جلیل القدر تابعین کی صحبتیں اور ان سے ملاقات جس قدر امام صاحب کو حاصل ہوئیں کسی دوسرے کو شاید ہی حاصل ہونگی اور جبکہ مروجہ سلوک و تصوف کے متعلق گذشتہ سطور میں بیان کیا جا چکا ہے تو اب امام صاحب کے بیعت ہونے یا ان کے خرقہ خلافت کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ پھر جبکہ خود امام حسن بصری کے بارے میں بھی سخت اختلاف موجود ہے موضوعات کبیر میں ملا علی قاری نے تحریر فرمایا ہے

خرقہ خلافت کی اصل | صوفیاء کا خرقہ پہنوا اور حسن بصری نے اس

خرقہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پہنا ہے ابن دحیہ اور ابن صلاح فرماتے ہیں یہ باطل ہے اسی طرح امام عسقلانی فرماتے ہیں کہ اسکی سندات میں کوئی بھی سند ایسی نہیں ہے جو ثابت ہو اور اس مضمون پر کوئی تحدید صحیح حسن یا ضعیف ہو موجود نہیں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی صحابی کو اس فعل کا حکم دیا اور جو اس بارے میں روایتیں بیان کی جاتی ہیں وہ سب باطل ہیں پھر حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ان تہمت لگانے والوں کے چھوٹ میں یہ بات بھی موجود ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ خرقہ حضرت حسن بصری کو پہنایا۔ حضرت حسن بصری ائمہ حدیث میں شمار ہوتے ہیں لیکن تمام محدثین اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت حسن بصری کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سماع حاصل نہیں ہے کجا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ان کو خرقہ پہنانا۔

علامہ سخاوی کہتے ہیں کہ اس میں ہمارے شیخ ہی منفرد نہیں بلکہ ایک جماعت نے اس پر عمل کیا ہے جیسے دمیاطی، ذہبی، ابن حبان، علائی، عراقی، ابن الملقن اور برہان وغیرہ، ایک قوم کی مشابہت اور ان کے طریقہ کو متبرک سمجھتے ہوئے کیونکہ انہیں جو صحبت متصلہ سے حصہ ملا ہے کیل ابن زیاد کے واسطے سے اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہے۔

اور بعض سندات میں خرقہ کا تعلق اویس قرنی سے بتایا جاتا ہے کہ حضرت اویس رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ جمع ہوئے ملا علی قاری فرماتے ہیں ایسے ہی صوفیاء میں جو تلقین کی نسبت پائی جاتی ہے اس کی بھی کوئی اصل نہیں ہے

اسی طرح خرقہ کی نسبت حضرت اویس کی طرف کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خرقہ کی وصیت ان کے لئے کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے سپرد کیا اور وہ اویس کے ذریعہ ان صوفیاء تک پہنچا اور اسی طرح چلتا رہا اس کی کوئی اصل نہیں ہے لہ

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں :-

ارباب طریقت کے نزدیک حضرت حسن بصری حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جانب یقینی

منسوب ہیں لیکن محدثین کے نزدیک یہ انتساب نہیں ہے لہ

یہ ہے متعارف تصوف کی اصل و حقیقت اب ہم امام صاحب کے تصوف کی طرف رجوع کرتے ہیں یعنی ان اجزاء تصوف کو بیان کرتے ہیں جو تصوف کی روح ہیں۔

کثرت عبادت | امام صاحب کے تذکرے ایسے واقعات سمیٹے ہوئے ہیں کہ جن کی وجہ سے آج بھی قلوب کو نورانیت طمانیت حاصل ہوئی ہے ان میں سے چند روایتوں کو اس جگہ پیش کیا جا رہا ہے۔

۱۔ موضوعات کبیر مطبوعہ کراچی ص ۲۰۲، ص ۲۰۳ ۲۔ الانتباہ ص ۳۱

۱۔ امام صاحب رمضان میں ۶۰ قرآن پاک ختم کیا کرتے تھے ایک دن
بچہ اور ایک رات میں

۲۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میں نے امام صاحب کو دیکھا کہ
انہوں نے نماز میں صرف اسی ایک آیت پر پوری رات گزار دی۔ آیت یہ ہے
بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَدْهَىٰ وَامْرُ

۳۔ حضرت محمد بن حنفیہ بن عثمان کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے زیادہ
اچھا شب بیدار نہیں دیکھا

۴۔ ابو عامر تبسلی کہتے ہیں کہ امام صاحب کو قیام صلوٰۃ اور کثرت عبادت
کی وجہ سے پیٹ بکھاتا تھا۔

۵۔ سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ ایام حج میں مکہ معظمہ میں امام ابو حنیفہ
سے زیادہ نماز پڑھنے والا نہیں آیا

۶۔ یحییٰ بن ابی یوسف کہتے ہیں کہ امام صاحب رات کو نہیں سوتے تھے
۷۔ اسد بن عمر کہتے ہیں امام صاحب نے چالیس سال تک عشا کی وضو
سے فجر کی نماز ادا کی ہے آپ اکثر ایک ہی رکعت میں قرآن مجید ختم کرتے تھے
ابن مبارک نے بھی اس روایت کی تائید کی ہے

۸۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امام صاحب نے پورا قرآن شریف وتر میں
ختم کیا ہے

۹۔ حسن بن عمارہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ امام ابو حنیفہ پر رحم فرمائے کہ انہوں
نے تیس سال تک نہ افطار کیا اور نہ چالیس سال تک رات کو لیستر سے کمر لگائی۔

۱۰۔ ابو زایدہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ میں نے امام صاحب کے ساتھ انکی مسجد
میں عشا کی نماز پڑھی جب سب لوگ چلے گئے تو میں ایک طرف کو ہو کر بیٹھ گیا تو
امام صاحب نماز کی نیت باندھ کر کھڑے ہو گئے جب آپ اس آیت پر پہنچے
فَمَنْ لِّلّٰهِ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السُّمُومِ تو اسی کی تکرار فرماتے رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی

۱۱۔ یزید بن کبیر کہتے ہیں کہ ایک دفعہ میں نے اور امام صاحب نے عشاء کی نماز علی حسن موزن کے پیچھے پڑھی۔ اس نے سورہ اذالزت الارض کی قراءہ کی نماز کے بعد سب لوگ تو چلے گئے، لیکن امام صاحب اپنی جگہ بیٹھے ہوئے ٹھنڈی سائیں لیتے رہے۔ میں آپ کی توجہ بٹ جانے کے خیال سے اٹھ کر چلا گیا اور روشنی کا قندیل (لائٹن) وہیں چھوڑ آیا، لیکن چونکہ اس میں تیل کم تھا اس لئے اس کی روشنی دھیمی کر دی تھی جب میں صبح ہوتے ہی پہونچا تو آپ اپنی ریش مبارک پکڑے ہوئے رو رہے تھے اور فرما رہے تھے

اے وہ ذات! جو لوگوں کو ذرہ ذرہ نیکیوں کا بدلہ دیگی۔ نعمان اپنے بندے

کو آگ سے محفوظ رکھ! اور اپنی رحمت میں چھالے۔

۱۲۔ امام صاحب تہجد کی نماز کے لئے بہترین کپڑا پہنا کرتے تھے اور اس کو خوشبو میں خوب بسا لیتے تھے۔

۱۳۔ آپ ہمیشہ با وضو ہا کرتے تھے فرماتے ہیں نماز کا کوئی وقت ایسا نہیں آیا جس میں میں با وضو نہ ہوں

۱۴۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایک دن میں امام صاحب کے ساتھ جارہا تھا کہ ایک آدمی نے آپ کو دیکھ کر فرمایا یہ ابو حنیفہ ہیں رات بھر بیدار رہتے ہیں اسکے بعد امام صاحب پوری رات نماز اور دعا میں گزار دیتے تھے

۱۵۔ مسعر بن کدام کہتے ہیں کہ ایک رات میں نے ایک قاری کو قرآن پڑھتے سنا تو مجھے بہت اچھا معلوم ہوا اور میں بیٹھ کر سننے لگا۔ میرا خیال تھا کہ یہ قاری ایک منزل پڑھ کر ختم کر دے گا مگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ ایک ہی رکعت میں پورا ختم کر دیا میں نے قریب جا کر دیکھا تو وہ ابو حنیفہ تھے اے

امام صاحب کے اوقات | آپ کا معمول تھا کہ صبح کی نماز پڑھ کر مسجد میں بیٹھ جاتے تھے اور گرد شاگردوں کا مجمع

اے ماخوذ از موثق و علامہ ذہبی متفقاً

ہوتا تھا) اور درس کا سلسلہ شروع فرمادیتے تھے۔ درمیان میں اگر باہر سے آنے والا کوئی سوال کرتا تو آپ جواب دیدیتے تھے اس کے بعد مجلس تدوین فقہ منعقد ہوتی جس میں بڑے بڑے علماء شریک ہوتے، ظہر کی نماز پڑھ کر آپ گھر تشریف لاتے اور ظہر سے لیکر عصر کے قریب تک آرام فرماتے، تھوڑی دیر کے لئے آپ اپنی دوکان پر بھی تشریف لے جلاتے اسی وقت آپ مریضوں کی عیادت بھی کرتے اور دوستوں سے ملاقات بھی، مغرب کی نماز کے بعد پھر پڑھانے کا سلسلہ شروع ہو جاتا تھا جاڑوں میں عشاء کی نماز سے پہلے سو جاتے تھے اور پھر عشاء کی نماز پڑھتے اس کے بعد پھر نہ سوتے تھے لے

محمد بن فرات کہتے ہیں امام صاحب جمعہ کے دن نماز جمعہ سے قبل ۲۰ رکعات نفل پڑھا کرتے تھے ابواسمائل کہتے ہیں آپ جمعہ کی نماز کے بعد ۶ رکعات پڑھا کرتے تھے

زہد و تقویٰ لغت میں تقویٰ کے معنی نفس کو ہر اس چیز سے بچانا ہے جو مفسد یا نقصان دہ ہو کبھی کبھی تقوے کو خوف اور خوف کو تقوے کے نام سے بھی موسوم کرتے ہیں۔ لسان شریعت میں نفس کو ہر اس چیز سے بچانا جو گناہ کی طرف موصل ہو یعنی ممنوعات سے پرہیز کرنا، لیکن اس کی تشکیل اس وقت ہوتی ہے جب مباحات سے بھی پرہیز کیا جائے، حضور صلعم ارشاد فرماتے ہیں۔

الحلال بین والحرام بین و حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی اور

من ارتع حول الحمیٰ فحقیق چراگاہ کے گرد جو چراگاہ کا ایسا محکم

ان یقع فیہ الحدیث ہوتا ہے کہ وہ اس میں مبتلا ہو جائیگا۔

دوسری حدیث میں اسی کو امو مشتبهات سے تعبیر کیا ہے

ان احادیث کی موجودگی میں علمائے اسلام نے تقوے کے تین مرتبے مقرر کئے

ہیں (۱) ادنیٰ (۲) اوسط (۳) اعلیٰ۔ ادنیٰ درجہ کا تقویٰ ایمان لانا ہے کہ اس

کی وجہ سے دوزخ کے عذاب سے رہائی ہوگی۔ اوسط درجہ یہ ہے کہ ہر اس چیز کو ترک

لے اس ترتیب اوقات پر سوانح نگاروں کا اتفاق ہے۔

کر دیا جائے جس کے ارتکاب سے آدمی گنہگار بن جائے اور اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ
باطن کو ہر اس چیز سے محفوظ رکھا جائے جو ماسوی اللہ میں مشغول کرے یہ تقویٰ
کا حقیقی درجہ ہے لہ

یک چشم زدن غافل از آن شاہ نباشی
شاید کہ نگاہے کند آگاہ نباشی

حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ بیان فرماتے ہیں
ممنوعات سے پرہیز کرنا اور بازرہنا ہی حقیقت تقویٰ ہے اور دین کی

اصل بنیاد ہے لہ

اس کے علاوہ بکثرت آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ تقویٰ کی فضیلت
کے متعلق موجود ہیں قرآن پاک نے جگہ جگہ اسی کو اللہ تعالیٰ کی محبت کا سبب قرار

دیا ہے۔
اب امام صاحب کے متعلق چند اقوال کو پیش کیا جا رہا ہے جن سے معلوم
ہوگا کہ امام صاحب کا تقویٰ کس درجہ کا تھا۔

یحییٰ بن سعید القطان کہتے ہیں کہ ہم بہت سے حضرات
اقوال اور رائیں اسے پاس بیٹھے اور بہت سے حضرات کو دیکھا لیکن

ہم نے امام ابو حنیفہ جیسا آدمی نہ دیکھا اور نہ سنا میں نے انکو دیکھتے ہی جان لیا
تھا کہ وہ متقی ہیں۔

۲۔ عبداللہ بن مبارک کہتے ہیں کہ میں کوفہ میں داخل ہوا اور لوگوں سے
پوچھا کہ یہاں سب سے بڑا عالم، سب سے بڑا زاہد، سب سے بڑا فقیہ کون ہے؟
تو سب باتوں میں سب نے امام ابو حنیفہ کا نام لیا۔

۳۔ قیس بن زبیع کہتے ہیں امام صاحب بہت بڑے متقی ہیں وہ لوگوں
کیساتھ بہت زیادہ احسان کرتے تھے لیکن انکے معصران سے حسد رکھتے تھے۔

۴۔ یزید بن ہارون کہتے ہیں کہ میں نے ایک ہزار شیوخ سے علم سیکھا لیکن امام

لے مکتوب ۹ دفتر سوم

صاحب سے زیادہ متقی اور کم گو میں نے کسی کو نہیں پایا۔

- ۵۔ ابن عیینہ کہتے ہیں کہ میں نے امام صاحب سے زیادہ کسی کو متقی نہیں دیکھا۔
۶۔ ابراہیم بن عکرمہ کہتے ہیں کہ میں نے امام صاحب سے زیادہ متقی اور فقیہ کسی کو نہیں دیکھا۔
۷۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اپنے علم، تقویٰ اور فقہ کی وجہ سے

ہم سب پر غالب رہتے تھے

- ۸۔ عبد الرحمن بن عابس کہتے ہیں کہ ہم نے امام صاحب جیسا متقی نہیں دیکھا۔
۹۔ زکیع کہتے ہیں کہ حدیث میں جس قدر تقویٰ امام صاحب اختیار کرتے تھے ہمیں میسر نہیں ہوا۔

- ۱۰۔ احمد بن بدیل کہتے ہیں کہ میں نے بشر کو کہتے سنا ہے کہ میں نے امام صاحب جیسا قائم اللیل اور صائم النہار نہیں دیکھا۔

- ۱۱۔ معروف بن بکر کہتے ہیں کہ جو امام صاحب کو دیکھ لیتا تھا وہ یقین کر لیتا تھا کہ یہ خیر کے لئے پیدا ہوئے ہیں۔

- ۱۲۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ امام صاحب اتنے بڑے انسان تھے کہ ان سے علم، تقویٰ، سخاوت وغیرہ کے پہاڑ بنائے جاسکتے ہیں۔

- ۱۳۔ ابن ابی لیلہ کہتے ہیں کہ دنیا کے دروازے ہمارے لئے کھلے اور امام صاحب کے لئے بھی لیکن امام صاحب نے آخرت کو اختیار کیا اور ہم نے دنیا کو لے

ایک دن ہارون رشید نے امام ابو یوسف سے امام
جامع الصفات ابو حنیفہ کے متعلق سوال کیا تو جواب دیا۔ میں جہاں تک

جانتا ہوں امام صاحب کے اخلاق یہ تھے کہ وہ نہایت پرہیزگار تھے ممنوعات سے بچتے تھے اکثر چپ رہتے تھے کوئی شخص ان سے سوال کرتا تو جواب دیتے ورنہ اکثر سوچا کرتے تھے نہایت فیاض تھے کسی کے پاس حاجت لیکر نہیں جاتے تھے اہل دنیا سے احتراز کرتے اور دنیوی عزت و جاہ کو حقیر سمجھتے تھے غیبت سے پرہیز کرتے اور ہیشہ دوسروں کا ذکر بھلائی کے ساتھ کرتے تھے بڑے عالم تھے مال خرچ کرنے میں

لے موفی متفرقا

دریغ نہ کرتے تھے ہارون رشید نے شکر یہ کہا، صلحاء کے یہی اوصاف ہوتے ہیں

چند واقعات

یحییٰ بن زائدہ کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے امام صاحب کو ایک مکان کے قریب دھوپ میں کھڑے دیکھا میں نے قسم

دیکر دریافت کیا حضرت! آپ اس دیوار کے سایہ میں کیوں نہیں کھڑے ہو جاتے فرمایا اہل خانہ پر میرا کچھ قرض چاہتا ہے اسلئے میں اس کی دیوار کے سایہ سے منفعت حاصل کرنا مناسب نہیں سمجھتا اور فرمایا میں دوسروں کو اس عمل کا مکلف قرار نہیں

دیتا ہوں، ہاں عالم کو محتاط رہنا چاہیے

ایک دفعہ امام صاحب نے اپنے شریک حفص بن غیاث کو تجارت کی غرض سے

باہر بھیجا اور ایک چیز کے بارے میں فرمایا اس میں یہ عیب ہے جب فروخت کر دو

تو اس کا عیب بتلا دینا اتفاق سے حفص بن غیاث خریدار کو یہ بتلانا بھول گئے اور

یہ بھی یاد نہ رکھا کہ وہ کس کے ہاتھ فروخت کی ہے، جب قیمت امام صاحب کو

لا کر دی تو امام صاحب نے اسی چیز کے بارے میں دریافت فرمایا تو حفص بن غیاث

نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا امام صاحب نے فوراً ہی ان کو شرکت سے علیحدہ کر دیا اور

کل سامان کی قیمت جو مبلغ تیس ہزار دینار ہوتی تھی صدقہ کر دی

ایک دفعہ ایک بوڑھی عورت امام صاحب کی دوکان پر ایک ریشمی کپڑا خریدنے

آئی اور کہا یہ کپڑا آپ کو جتنے میں پڑا ہوا منے کو دیدیجئے! امام صاحب نے فرمایا اچھا

تو آپ اس کے چار درہم دیدیجئے! بوڑھی نے کہا آپ کیوں مذاق کرتے ہیں

امام صاحب نے فرمایا مذاق نہیں کر رہا ہوں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ دو کپڑے

تھے دونوں کی قیمت اس قدر تھی ایک میں نے فروخت کر دیا اب اس کپڑے

کی قیمت چار درہم باقی رہ گئی تھی

ایک دفعہ امام صاحب کو کسی کپڑے کی ضرورت تھی آپ ایک دوکاندار

کے پاس گئے، اس نے امام صاحب کو رہائش کپڑے کی قیمت ایک ہزار درہم بتلائی

اے موفی متفرق

امام صاحب نے فرمایا، یہ کپڑا ایک ہزار درہم کا نہیں بلکہ زیادہ کا ہے، اس طرح آپ اس کو آٹھ ہزار درہم میں خرید کر لائے۔

تاریخ شاہد ہے کہ حق گوئی انہیں علماء و ظیفہ خوری سے اجتناب کے حصہ میں آئی جنہوں نے اپنے آپ کو وظیفوں احکام رسی اور عہدوں اور نذرانوں سے محفوظ رکھا۔ امام صاحب اسی صفت کے انسان تھے۔

ایک دفعہ خلیفہ منصور نے امام صاحب کو تیس ہزار درہم نذر کرنا چاہے امام صاحب نے انکار کر دیا اور فرمایا میرے گھر میں اتنی جگہ نہیں ہے جو اس شیر رقم کو اپنے گھر رکھ سکوں۔ جب امام صاحب کا انتقال ہوا تو تقریباً ۵۵ ہزار روپیہ امانتوں کے نکلے۔ تب خلیفہ منصور نے کہا کہ یہ شخص ہمیشہ ہم سے عذری کرتا رہا لیکن بات صحیح تھی۔ اگر امام صاحب کا گھر امانتوں سے خالی ہوتا تب اس رقم کو رکھتے۔

ایک دفعہ منصور اور اس کی بیوی میں کچھ بخش ہو گئی۔ بیوی کو شکایت تھی کہ آپ عدل سے کام نہیں لیتے۔ منصور نے کہا کہ میں عدل سے کام لیتا ہوں بالآخر اس قضیہ کا حکم امام صاحب کو حفر کیا گیا۔ امام صاحب تشریف لائے بیگم پس پردہ ہو بیٹھیں منصور نے دریافت کیا ایک آئینہ اور دو کو کتنے نکاح کرنے جائز ہیں امام صاحب نے فرمایا، ایک وقت چار، خلیفہ نے خاتون سے کہا اپنے سنا! خاتون نے کہا جی ہاں! امام صاحب نے فرمایا یہ اس وقت ہو سکتا ہے جب خاتون عدل سے کام لے ورنہ صرف ایک ہی ہو سکتا ہے۔ امام صاحب نے بعد امام صاحب گھر تشریف لائے تو مجھے سے ایک غلام نے حاضر ہو کر چار ہزار درہم کی تحلی بیگم کی طرف سے پیش کی اور بیگم کی طرف سے سلام بھی پیش کیا۔ امام صاحب نے لینے سے انکار کر دیا اور فرمایا جاد بیگم سے کہہ دینا میں نے اپنا فرض نبھی انجام دیا ہے۔

ایک دفعہ کوفہ کے گورنر ابن ہبیرہ نے امام صاحب سے عرض کیا حضرت! کبھی تشریف لایا کیجئے۔ امام صاحب نے فرمایا تم سے ملکر کیا کروں گا۔ آؤں گا تو احسان کرو گے تو میں تمہارے دام میں آ جاؤں گا اور ناراض ہوئے تو اس میں میری ذلت ہے جو تمہارے پاس ہے اس کی مجھے حاجت نہیں اور جو میرے پاس (علم ہے) اس کو کوئی چھین سکتا نہیں۔

امام صاحب اکل حلال کے نہایت سختی سے
مشتبہات سے اجتناب | پابند تھے اس پر اگرچہ مندرجہ واقعات سے کافی

روشنی پڑ چکی ہے مگر یہاں بھی کچھ ذکر کئے جاتے ہیں جن ایام میں امام صاحب نظر بند تھے خلیفہ کے یہاں کا کھانا نہیں کھاتے تھے بلکہ اپنے مکان سے ستونگا کر کھایا کرتے تھے۔ ایک دفعہ شہر میں کسی کی بکری گم ہو گئی جب آپ کو اس کی اطلاع ملی تو آپ نے تحقیق فرمائی کہ بکری کتنے دن زندہ رہتی ہے معلوم ہوا سات سال، چنانچہ آپ نے سات سال بکری کا گوشت نہیں کھایا۔

مولانا شبلی نے اگرچہ اس کا انکار کیا ہے لیکن امام صاحب جیسے متقی آدمی کے بارے میں تو کسی کی تنقید کی گنجائش نہیں جبکہ ایسے واقعات آج بھی پائے جاتے ہیں۔ ابھی سو سال کی بات ہوگی کہ مولانا مظفر حسین کا ندھلوی نے چار سال تک دلی میں رہتے ہوئے سالن سے روٹی نہیں کھائی کیونکہ اس وقت دلی کے سالنوں میں آم کی کھٹائی ڈالی جاتی تھی اور آم کی یخ فاسد طور پر ہوتی تھی اس لئے آپ نے اجتناب کیا ہے

امام صاحب نہایت امانتدار تھے عبدالرحمن بن سعوی کہتے ہیں کہ میں نے ان سے اچھا امین نہیں دیکھا ان کا جس وقت

انتقال ہوا تو وہ ہزار کی انہیں ان کے گھر میں موجود تھیں جن میں سے ایک دیکھ ہی خائف نہیں ہوا تھا۔

لے تذکرہ اخیل

ابو بکر زرخبری کہتے ہیں کہ ایک آدمی امام صاحب کے پاس ستر سہار یا ایک لاکھ
درہم رکھ کر مر گیا، اس کے ایک لڑکی تھی جب وہ بالغ ہوئی تو امام صاحب نے وہ رقم اس
لڑکی کے سپرد کر دی تھی

حق ہمسائیگی | امام صاحب کا ایک پڑوسی تھا۔ دن بھر کی مزدوری سے جو
حاصل ہوتا اس کی شراب اور کباب خریدلاتا تھا اور اپنے دوستوں
کو بھی ساتھ لاتا اور رات بھر اودھم مچاتا اور خوب گاتا۔ راوی کا بیان ہے ہم نے اس کے
اشعار یاد کر لئے تھے ان اشعار میں سے ایک شعر یہ ہے

اضاعونی دای فتنی اضعوا ۛ لیوچم کس یہمة وسدد ثغرا
یعنی لوگوں نے مجھے کھو دیا اور کتنے بڑے شخص کو کھوایا جو لڑائیوں اور رخنہ بندوں
میں کام آتا تھا۔ امام صاحب نے اسکو چند مرتبہ سمجھایا لیکن باز نہ آیا نتیجہ یہ ہوا کہ
ایک دن حکومت کی پولیس اس کو گرفتار کر کے لے گئی اور جیل خانہ میں ڈال دیا
امام صاحب کو جب خلاف معمول اس کے اودھم کی آواز نہ سنائی دی تو دریافت
کیا لوگوں نے واقعہ بیان کر دیا۔ امام صاحب یہ سن کر بے چین ہو گئے اور امیر کے پاس گئے
آپ کے ساتھ اہل مجلس بھی ہوئے جب دارالامارت کے قریب پہنچے تو امیر کو معلوم
ہوا وہ دوڑا ہوا استقبال کے لئے حاضر ہوا امام صاحب نے آنے کی غرض بیان
کی۔ امیر نے کہا حضرت کسی خادم کو بھیج دیتے تب بھی تعمیل حکم ہوتی بہر حال امیر نے
جوان اور اس کے ساتھیوں کو آزاد کر دیا۔ امام صاحب نے اس جوان سے فرمایا
”دیکھا! ہم نے تجھے ضائع نہیں کیا“ اس شخص نے امام صاحب کے سر کو بوسہ دیا اور
تائب ہو گیا پھر تو اس کی یہ حالت ہو گئی کہ اکثر حلقہ درس میں شریک رہتا راوی
کا بیان ہے کہ یہ بھی علمائے کوفہ میں شمار ہونے لگا تھا۔ اس شخص کے بارے میں
ایک روایت ہے کہ ایک دفعہ یہ قاضی ابن ابی یسے کی عدالت میں ایک شخص
کے باغ کے متعلق شہادت دینے گیا قاضی صاحب نے دریافت کیا بتلاؤ! میں کتنے
درخت ہیں؟ جب یہ نہ بتلا سکے تو قاضی صاحب نے ان کی گواہی کو رد کر دیا جب
لے موقوف

انہوں نے امام صاحب سے واقعہ بیان کیا تو امام صاحب نے فرمایا یہ جا کر کہو کہ آپ ۲۰ سال سے کوفہ کی جامع مسجد میں بیٹھ کر فیصلہ کیا کرتے ہیں بتلائیے اس میں کتنے ستون ہیں؟ اس نے یوں ہی جا کر کہہ دیا تو ابن ابی لیلیٰ کو حیرت ہوئی اور اس کی شہادت قبول کر لی۔

ایک دفعہ امام صاحب کے ایک پڑوسی نے خواب دیکھا اور وہ اس کی تعبیر دریافت کرنے کے لئے بصرہ امام ابن سیرین کے پاس گیا۔ جب واپس آیا تو امام صاحب نے دریافت کیا بھائی کہاں رہے ہیں تو آپ کی طرف سے بہت فکرتھا اس نے واقعہ بیان کیا۔ امام صاحب نے فرمایا، سبحان اللہ! بھائی اطلاع لو کرتے جاتے امام صاحب بہت بڑے سخی انسان تھے اور ہمیشہ ضرورت مندوں کا خیال رکھا کرتے تھے۔ علماء، صوفیاء، فقہاء، طلباء، جلساء اور اہل جوار سب ہی آپ کی سخاوت سے فیضیاب ہوا کرتے تھے آپ نے کبھی کسی سائل کو خالی ہاتھ واپس نہیں کیا۔ جلسوں کا خاص طور سے خیال رکھتے تھے اسی وجہ سے آپ کے معاصرین کا قول ہے

کان اکرم الناس مجالسہ
حسین بن سلیمان کہتے ہیں:

مارات احدًا منی من

میں نے کسی کو امام ابو حنیفہ سے زیادہ

سخی نہیں دیکھا

ابی حنیفہ

آپ نے اپنے بیٹے حماد کو حکم دے رکھا تھا کہ روزانہ دس درہم کی روٹیاں خرید کر پڑوسیوں کے یہاں پہنچا دیا کرو۔ امام ابو یوسف کو دس سال تک اپنے پاس سے خرچہ دیکر پڑھایا آپ کو علم اور اہل علم کی خدمت کرنے میں بڑی خوش ہوتی تھی چنانچہ جس دن آپ کے صاحبزادے نے لسم اللہ شرع کی تو آپ نے پانچ ہزار درہم مسلم کی نذر کئے اور حرمین سورہ فاتحہ ختم کی اس دن بھی پانچ ہزار درہم نذر کئے اور محدث پیش کرتے ہوئے فرمایا

لہ مولیٰ مستقر

واللہ لو کان عندی اکثر
من ذلک لدفعناہ تعظیماً
للقراء
قسم خدا کی اگر اس سے زیادہ میرے پاس
ہوتا تو قرآن کے احترام میں وہ بھی پیش
کردیتا۔

ایک آدمی نے آپ سے آکر عرض کیا میرے ذمہ پانچ ہزار روپے قرض ہیں اور
وائن تقاضہ کر رہا ہے آپ اس سے فرمادیجئے کہ وہ مجھے کچھ مہلت دیدے آپ نے
وائن سے کہا، اس نے جواب دیا حضرت آپ کی وجہ سے اپنا مطالبہ معاف کرتا ہوں۔
امام صاحب نے فرمایا نہیں، لیجئے یہ آپ کا مطالبہ ہے اسی وجہ سے امام ابو یوسف
فرماتے ہیں

لا یکاد لیسل حاجة الا
قضاها
آپ سے جس ضرورت کے متعلق سوال
کیا جاتا آپ اس کو پورا کرتے تھے۔

ایک دفعہ آپ کے ایک دوست آپ سے ملاقات کے لئے حاضر ہوئے مگر
شکستہ حال معلوم ہوتے تھے جب جانے لگے تو آپ نے پانچ ہزار روپے پیش کئے اس
نے کہا حضرت میرے یہاں بہت کچھ موجود ہے میں غریب نہیں ہوں تب آپ
نے فرمایا۔

ان الله يحب ان یؤی اشر
نعمته علی عبده
اللہ تعالیٰ اپنے بندے پر اپنی نعمتوں کا
انور دیکھنا پسند کرتا ہے

ایک دفعہ آپ کے پاس بطور ہدیہ ایک ہزار جوڑے جوتے آئے آپ نے
سب اپنے دوستوں، پڑوسیوں اور طلباء میں تقسیم فرمادئے اتفاق سے شام
کو اپنے بیٹے حاد کے لئے ضرورت پیش آئی تو آپ نے اس کو بازار سے منگادیا۔
لوگوں نے دریافت کیا حضرت یہ کیا؟ تب آپ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا

انا اهدی الرجل فجلاہ
شركاہ
جب کسی آدمی کے پاس کوئی ہدیہ آئے
تو اس کے ہم نشین اس کے شریک ہوتے

امام صاحب کی عادت شریفہ تھی کہ عیدین کے موقع پر اپنے دوستوں اور ملنے والوں کے یہاں تحائف بھیجا کرتے تھے ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتے، غریب بچوں کی شادیاں اپنے پاس سے کیا کرتے تھے جب اپنے بچوں کیلئے کوئی چیز لاتے تو عمار، مشائخ اور پڑوسیوں کیلئے بھی اسی قدر لاتے تھے، بضاعت کے ذریعہ جو نفع آپ کو حاصل ہوا کرتا تھا وہ سب طلباء اور علماء پر صرف کر دیتے تھے اگر کوئی آپ کا شکریہ ادا کرتا تو آپ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد پڑھ کر سن دیتے

انما انما خازن اضع حیث امت میں تو خازن ہوں جہاں کا حکم ہوتا وہیں کچھ دیتا ہوں
آپ نے فرمایا میں چار ہزار درہم سے زیادہ کا کبھی مالک نہیں ہوا، جو آیا خرچ کر دیا
کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے

اربعۃ الاف ومادونہا صدقۃ چار ہزار اور اس سے زیادہ خرچ ہونا چاہیے
یعنی کسی آدمی کو چار ہزار سے زیادہ کی پونجی رکھنا اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے لے
سناوت و مروت سناوت کے ساتھ مروت بھی آپ کا خصوصی وصف ہے چنانچہ ایک دفعہ ایک شخص آپ کے پاس آیا اور کہا کہ ایک مرتبہ مجھے ایک صورت لاحق ہوئی، میں نے آپ کی طرف سے فلاں تاجر کے نام ایک رقعہ لکھا کہ وہ مجھے تیس ہزار دینار دے، چنانچہ میں اس تدبیر میں کامیاب ہو گیا۔ امام صاحب نے یہ سنا اور مسکرا دیے۔
ایک دفعہ ایک شخص کی بیوی نے اس کو بہت تنگ کیا اور کہا: جاؤ لڑکی جو ان ہے شادی کرنا ہے، فاقوں نے گھر بھر کو پریشان کر دیا ہے امام صاحب سے جا کر کہو وہ ضرور آپ کی مدد کریں گے یہ شخص امام صاحب کی مجلس میں گیا اور واپس آگیا۔ امام صاحب نے قیافہ سے اس کو تاڑ لیا جب یہ شخص چلا گیا تو اس کا گھر معلوم کر کے رات کو دروازہ میں سے پانچ ہزار درہم کی ایک تحصیل اس کے گھر میں ڈال آئے آپ نے اس تحصیل میں ایک پرچہ بھی لکھ کر رکھ دیا تھا کہ اس کو بلا دریغ خرچ کریں، جب ختم ہو جائے پھر خبر کر دیں لے
وقار و حلم ان تمام خصوصیات کے ساتھ آپ عالمانہ وقار و حلم کا اعلیٰ ترین نمونہ تھے امام مالک فرماتے ہیں ”ابوصیفہ حلیم الطبع انسان تھے“ آپ کے

بعض معاصرین آپ کے ساتھ نہایت سخت برتاؤ کرتے تھے لیکن آپ علم و وقار کی قیصر بن جاتے تھے۔ ابو معاذ کہتے ہیں کہ میرا آنا جانا امام سفیان ثوری کی خدمت میں بھی رہتا تھا اور میں امام صاحب کے حلقہ میں شرکت کرتا تھا سفیان ثوری کو یہ بات ناگوار تھی، لیکن امام صاحب کو اس کا احساس بھی نہ ہوتا تھا امام صاحب کی یہی ادائیں تو تھیں کہ جن کی بنا پر متاخر وقت ان سے محبت کرتے تھے مسعر بن کلام فرماتے ہیں۔

قد جمع الله فيه خصالا شريفة الشريعة التي انعم بها علينا من خصال خصال جمع كرمي تھیں ایک دفعہ مسجد کی چھت سے ایک سانپ گرا اور علین آپ کے برابر میں گرا سب لوگ تو اٹھ اٹھ کر بھاگ گئے لیکن آپ بدستور بیٹھے رہے۔ راوی کہتا ہے

فعرفت انہ صاحب یقین میں جان گیا کہ آپ صاحب یقین ہیں ایک دفعہ ایک نوجوان آدمی امام صاحب کی مجلس میں حاضر ہوا اور ایک گوشہ میں کھڑا ہو کر زور زور سے آپ پر تنقید کرنے لگا۔ لوگوں کو اس کی اس حرکت پر سخت غصہ آیا لیکن آپ نے سب کو منع کر دیا کہ اس کو کچھ نہ کہا جائے جب امام صاحب اپنے دروازے پر پہنچے تو فرمایا بھائی! اگر کچھ کہی رہ گئی ہو تو اور کہہ لو اب میں اندر جاتا ہوں یہ علم دیکھ کر وہ آدمی شرمندہ ہوا اور معافی چاہی

عمرو بن ابیثم کہتے ہیں کہ ایک دفعہ میں شعبہ کا رقبہ لیکر امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت عصر کا وقت تھا، آپ نے مسجد میں عصر مغرب، عشاء کی نمازیں ادا فرمائیں اور بعد عشاء مجھے ہمراہ نیکر دولت کردہ پر شریف لائے کھانا کھلایا اور ایک بستر پر مجھے لٹا دیا اور خود ایک گوشہ میں کھڑے ہو کر نماز پڑھنا شروع کر دی اور تمام رات پڑھتے رہے، جب صبح ہوئی تو مجھے اٹھایا اور وضو کا پانی لا کر دیا اور مسجد میں شریف صبح کی نماز پڑھ کر آپ اپنی جگہ بیٹھے، اسی اثنا میں ایک سانپ مسجد کی چھت سے آپ کے اوپر گرا اور آپ نے اس کے سر پر پیر رکھ دیا اور بیٹھ گئے جب سورج طلوع ہوا تو آپ نے یہ دعا پڑھی

الحمد لله الذي اطلعها اس خدا کی تعریف جس نے سورج کو اس کے

من مطلعها اللهم ارزقنا مطلع سے نکالا۔ اے اللہ! اس سے

خیرھا و خیر ما طلعت علیہ جن ہم اس طلوع کیا ہی بہترین بزرگ عطا فرما

اس کے بعد آپ نے سانب مارنے کا حکم فرمایا، اتنی دیر آپ نہایت سکون و وقار سے اپنی جگہ بیٹھے رہے۔ اشراق کی نماز پڑھ کر آپ نے مجھے ایک حدیث پڑھ کر سنائی وہ یہ ہے

ومن صلی الفجر ولم یسکلم الا جس نے صبح کی نماز پڑھی اور سورج

بذکر اللہ تعالیٰ حتیٰ تطلع نکلے تک سوائے ذکر خدا کے اور کچھ نہ

الشمس کان کالدجاء فی سبیل اللہ سے نہ کہا وہ مثل مبارک فی سبیل اللہ

فی سبیل اللہ کہے ہے۔

ان واقعات سے امام صاحب کے عالمانہ تحمل اور وقار کا پتہ لگایا جاسکتا ہے

والدین کا احترام آپ کے والد محترم کا انتقال تو پہلے ہی سوچکا تھا البتہ آپ کی والدہ حیات تھیں آپ نے ان کی بید خدمت

کی اور انکی مرضی کا ہمیشہ احترام کیا، چنانچہ محمد بن بشر سلمیٰ کہتے ہیں کہ کوفہ میں دو ہی شخص سب سے زیادہ والدین کی خدمت کرنے والے تھے، ایک منصور کہ وہ اپنی ماں کے

سر کی جوئیں چنتے اور سر دھلاتے اور دوسرے امام صاحب

جن دنوں کوفہ کا گورنر ابن ہبیرہ آپ کو قضا قبول کرنے کے لئے کورڈوں کی سزا

دیا کرتا تھا ان دنوں کا ذکر ہے کہ ایک دن کوڑا آپ کے سر پر لگا جس کی وجہ سے

آپ کا چہرہ متورم ہو گیا یہ دیکھ کر آپ رو دیے۔ جلاو نے کہا قضا قبول کر لو، روتے

کیوں ہو؟ امام صاحب نے فرمایا، میں مار کی وجہ سے نہیں روتا بلکہ اس وجہ سے روتا ہوں

جب میری والدہ محترمہ اس چوٹ کا نشان دیکھیں گی تو ان کو صدمہ ہوگا۔

کوفہ میں ذیہ نامی ایک واعظ رہتا تھا، امام صاحب کی والدہ کی بہت

معتقد تھیں، ایک دن امام صاحب کی والدہ کو ایک مسئلہ کی ضرورت پیش آئی انہوں

نے امام صاحب سے فرمایا، جہاؤ ذیہ سے یہ معلوم کر آؤ۔ امام صاحب نے کہا اس کا

لے موثق متفرقا

جواب یہ ہے والدہ نے کہا میں تیرا جواب نہیں مانوں گی۔ ذرہ ہی سے پوچھ کر آ۔ آپ
کئے ذرہ نے کہا۔ حضرت! میں آپ کے سامنے کیا مسئلہ بیان کروں آپ خود ہی
بتلا دیتے۔ امام صاحب نے فرمایا والدہ کا حکم ہے

دوسری روایت یہ ہے کہ امام صاحب کی والدہ سواری پر بیٹھ کر اور امام صاحب
کو ساتھ لیکر ذرہ کے پاس گئیں تب ذرہ نے کہا حضرت! آپ نے کیا جواب دیا
تھا۔ امام صاحب نے فرمایا کہ میں نے تو یہ جواب دیا تھا تو ذرہ نے کہا آپ نے صحیح
فرمایا، تب کہیں امام صاحب کی والدہ کو اطمینان ہوا

کوفہ میں ایک واعظ اور تھا جس کا نام عمرو بن ذر تھا امام صاحب کی والدہ
ان کی بھی بہت معتقد تھیں۔ ان کے پاس بھی آپ کو اپنی والدہ کے مسائل پوچھنے
کے لئے آنا پڑتا تھا۔ اتفاق سے ان کا مکان بہت فاصلہ پر تھا ایک دفعہ امام صاحب
کی والدہ نے کہا عمرو بن ذر سے یہ مسئلہ پوچھ کر آ۔ امام صاحب تشریف لیگئے تو عمرو بن ذر
نے کہا مجھے تو یہ مسئلہ معلوم نہیں ہے البتہ آپ بتلا دیں۔ میں وہی آپ سے نقل کر دوں گا
پھر آپ اپنی والدہ کو جا کر بتلا دیں۔ امام صاحب نے ایسا ہی کیا اے

حسن سلوک یہ ایک حقیقت ہے کہ جہاں کمال سے محبت رکھنے والے ہوتے ہیں وہاں اس بغض

بغض رکھنے والے بھی کم نہ تھے آج امام صاحب کے متعلق غلط روایتیں اور ناقدانہ
اقوال کا وجود اسی بغض و حسد کی کرشمہ سازی ہے۔ احادیث کی متداول کتابوں میں
جب ہم امام صاحب کی سند سے کم روایتیں دیکھتے ہیں تو ہمیں محدثین کرام کے
خلاف اپنے جذبات اور خیالات کو رہانے میں بڑے ہی ضبط کام لینا پڑتا ہے تب
کہیں ہم اپنی سیرطی کے رخ کو بدل پاتے ہیں کیونکہ راوی کی اس سند کو ترک کر دیا جاتا
ہے جس میں امام صاحب موجود ہیں حالانکہ حدیث کا ایک ہی مدار روایت ہے
الشر بہتر جائے کیا معاملہ ہے۔ وہ جائیں اور ان کا کام "بعض الناس" کہہ کر امام صاحب

لے مرفوع متفرقا

کو ناقابل اعتناء سمجھنا یہ ان کے اپنے منصب کا تقاضا ہوگا۔ دنیا تو امام صاحب کو امام اعظم ہی سمجھتی آئی ہے اور سمجھ رہی ہے اور انشا اللہ بھی سمجھا جائے گا۔ مزید برآں یہ کہ آج امام صاحب کا مسلک دنیا کے مسلمانوں کا سب سے بڑا مسلک ہے اور فریق مخالف کے کہیں دس بھی مقلد نہیں ہیں

جس کو رکھے سائیاں مار سکے نہ کوئے

امام صاحب لوگوں کے اس رویہ کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں۔ میں نے کبھی کسی کا بُرا نہیں چاہا اور نہ کسی کو برائی کے ساتھ یاد کیا اس کے باوجود تم جانتے ہو کہ اہل مکہ نے مجھ سے کیوں بغض کیا؟ اسکی وجہ یہ تھی کہ میں بعض مدنی آیات کے ذریعہ بعض نئی آیات کو منسوخ الحکم قرار دیتا تھا اور اہل مدینہ نے مجھ سے یوں بغض رکھا کہ میں نکیر پھوٹنے اور پھٹنے لگوانے سے دھنوکو ساقط قرار دیتا تھا اور ایسی دھنوکے ذریعہ نماز کو غیر صحیح قرار دیتا تھا اہل بصرہ میرے اس وجہ سے مخالف تھے کہ میں انکے معرکہ الآراء مسئلہ قدر کا رد کرتا تھا۔ اور اہل شام نے میرے ساتھ اس وجہ سے بغض کو روا رکھا کہ میں حضرت علی رضہ کو حق پر سمجھتا تھا اور اہل حدیث میرے اس وجہ سے دشمن ہوئے کہ

میں آل رسول (زید بن علی، جعفر صادق) کی حمایت کرتا تھا۔

یحییٰ بن آدم سے دریافت کیا گیا کہ شریک کو امام صاحب کے اقوال پسند تھے فرمایا، پسند تو کرتے تھے لیکن حسد کی وجہ سے اسکو قبول نہیں کرتے تھے۔ قاضی ابن ابی لیلیٰ کا یہ حال تھا کہ امام صاحب کو دیکھ نہیں پاتے تھے۔ اسی بنا پر امام صاحب فرماتے ہیں "ابن ابی لیلیٰ میرے ساتھ اس سلوک کو روا رکھتے ہیں جو اپنی بلی کے ساتھ بھی روا نہیں رکھتے" لیکن امام صاحب ان حالات اور واقعات کے باوجود اپنے معاصرین کے ساتھ ہمیشہ حسن سلوک سے پیش آتے اور اپنی عنایات سے کسی کو محروم نہ رکھتے، حسن سلوک کا یہ مقام نہایت بلند مقام ہے۔

مخالفوں کے ساتھ حسن سلوک کے اس عنوان کو ہم یہیں چھوڑتے ہیں اور ان شرمناک واقعات کا تذکرہ کر کے گندگی اچھالنا پسند نہیں کرتے ۛ

خدا مہنوں کو بخشے مرگیا اور ہم کو مرنا ہے
یہ چند سطرے امام اعظم کے اخلاق و عادات اور علی کمالات کے متعلق تحریر کی گئی ہیں جن سے یہ امر بخوبی واضح ہے کہ امام صاحب اعمال اور اخلاق میں بھی نہایت مکمل انسان تھے یہی وجہ ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے انہیں نہایت مکمل ترین علم عنایت فرمایا تھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے :-

من عمل بما یعلم اتاه الله
جس نے اپنے علم کے مطابق عمل کیا

علمه ما لم يعلم
اللہ تعالیٰ اسے علم عطا کرتا ہے کہ جو وہ

اب تک نہیں جانتا تھا۔

چنانچہ امام صاحب پرفیضان الہی تھا کہ ان کو ایسا علم عطا ہوا کہ جسکی وجہ سے بقول امام شافعی صاحب بقیہ امت انکی عیال ہے حدیث، تفسیر، فقہ، علم کلام قرآن، نحو، صرف، عربیت وغیرہ میں ایسے ایسے نکات پیدا کئے کہ آج دنیا محو حیرت ہے مناظروں میں انہوں نے اپنے حریفوں کو انہیں کے الفاظ میں شکست دی یہ سب کچھ عطیہ اذرفیضان الہی ہے جو حق سبحانہ تعالیٰ نے انکی عملی زندگی اور بندگی سے خوش ہو کر ان پر نازل کیا ۛ

مینی اندر خود علوم انبیاء ۛ بے کتاب و بے معید و اوستا
وجہ اس کی غالباً یہ ہے کہ عمل کی وجہ سے انسان کے قلب کو نورانیت اور روح کو تقویت حاصل ہوتی ہے جس کی وجہ سے اس کا تعلق حق سبحانہ تعالیٰ سے قریب تر اور قوی تر ہو جاتا ہے۔ اسی قریبت کی وجہ سے اس کو وہ تمام کمالات تفویض ہو جاتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے یہاں سب کے سب محبوب اور پسندیدہ ہوتے ہیں اور ان ہی میں سے علم بھی ایک ایسا کمال ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمام کمالات میں سب سے زیادہ پسندیدہ اور اعلیٰ ہے۔

امام صاحب کے حالات اور اخلاقیات کا مطالعہ کرنے کے بعد ایک غیر جانبدار آدمی پر یہ بات روز روشن کی طرح کھل جاتی ہے کہ امام صاحب کی علمی اور علمی دونوں زندگیاں عطیہ الہی کا بہترین نمونہ ہیں جنہوں نے امام صاحب کو اس نظر سے دیکھا وہ خود مقبول بارگاہ ہوئے اور جنہوں نے امام صاحب سے حسد و بغض کیا اور تنقید سے کام لیا۔ آج تاریخ عالم کے صفحات پر ان کے واقعات دوسروں کے لئے عبرت بنے ہوئے ہیں اور حق تو یہ ہے کہ آج امام صاحب کا مسلک اور ان کے نام لیوا اسی فرش زمین پر کھڑوں کی تعداد میں موجود ہیں اور حاسدین و ناقدین کے قول و مسلک پر دس مسلمان بھی نماز پڑھنے والے شاید مشکل سے دستیاب ہو سکیں گے۔

جس کو رکھے سائیاں مار سکے نہ کوئے

رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ	الشران سے راضی ہے اور وہ اللہ سے
واعلم انہم جنت تجری من	راضی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انکے لئے
تحتہا الانہر خالدین فیہا	باغیچے تیار کر رکھے ہیں کہ جن کے نیچے
ابدأ	نہر میں جاری ہیں اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خاتمۃ الکتاب

وصایا

اور

اقوالِ نذیر

مآخذ و حوالہ جات

- ۱۔ الاشباہ والنظائر از علامہ ابن نجیم
- ۲۔ مقدمہ سند امام اعظم

